

حَسْبُنَا اللَّهُ وَفَعَلَ الْوَكِيلُ

مالا بد مزہ فارسی مترجم

مصنف: مولانا قاضی شہداء اللہ پانی پتی مدظلہ

مترجم: مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ: قاضی سجاد حسین

مکتب رحمانیہ

اقرآن ستر غزنی سٹریٹ

اردو بازار - لاہور

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

مالا بد مرزہ قاری مترجم

مُصَنَّف : حضرت مولانا قاضی شہداء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ

مترجم : مفتی کفیل الرحمن نشاط عثمانی

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

حاشیہ : قاضی سید حسین صاحب

مکتبہ رحمانیہ

اقرآن سٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتابُ الْإِيمَانِ

حمد و ستائش مرقدائے راست کہ بذات مقدس خود موجود است و اشیا با یجاد او تعالیٰ موجود

ساری تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے کہ جس کی مقدس ذات خود موجود اور پہچیزیل اس کی تخلیق سے وجود میں

اند و در وجود و بقا بوجہ محتاج اند و بے پہنچ چیز محتاج نیست یگانہ است ہم در ذات و ہم در صفات و ہم در

آئی ہیں یہ چیزیں وجود و بقا میں اسکی محتاج ہیں اور اسے کسی چیز کی احتیاج نہیں اپنی ذات و صفات و افعال میں

افعال پہنچ کس را در پہنچ امر با وے شرکت نیست نہ وجود و حیات او ہم جنس وجود و حیات اشیا

منفرد ہے کوئی شخص اس کے ساتھ کسی امر میں شریک نہیں اس کا وجود اور حیات اشیا کے وجود جیسا

است و نہ علم او مشابہ علم مثال و نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام او با سمع و بصر و ارادہ و

نہیں اور نہ اس کا علم ان کے علم کے مشابہ اور نہ اس کا شننا و کھننا ارادہ و قدرت اور کلام مخلوقات کے کلام قدرت ارادہ

قدرت و کلام مخلوقات و مجانس و مشارک غیر از مشارکت اسمی پہنچ مجانست و مشارکت

اور سخن، دیکھنے کے مانند سوائے نام کی مشارکت و مجانست کے مثلاً مخلوق کا کلام اور اللہ کا کلام تو

ندارد و صفات و افعال او تعالیٰ ہم در رنگ ذات او سبمانہ بے چون و

یہ صرف لفظی مشارکت ہوتی ہے اور کسی طرح کی مجانست و مشارکت نہیں اللہ تعالیٰ اپنی صفات اور افعال میں

فاصلہ والا بد معنی وہ چیز جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔ چونکہ اس کتاب کے مسائل ہر مسلمان کیلئے جاننے ضروری ہیں۔ اس لئے مصنف نے اس کتاب کا نام یہ رکھا ہے۔

لہ کتاب الایمان۔ مصنف نے ایمان کی بحث سے کتاب کو اس لیے شروع کیا ہے کہ ایمان کے بدون کوئی عبادت معتبر نہیں ہے۔ خود موجود است، یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی نے

ہنس پیدا کیا ہے۔ اشیا یعنی اللہ کے علاوہ تمام موجودات کو اللہ نے پیدا فرمایا ہے۔

محتاج نیست۔ ورنہ اللہ کی ذات ناقص ٹھہرے گی۔ یگانہ۔ یعنی اللہ کی ذات و صفات اور افعال میں کوئی شریک نہیں ہے۔ پہنچ کس سے اسی کی تفسیر کی

ہے۔ نہ وجود۔ اللہ تعالیٰ کا وجود و حیات ذاتی ہے۔ نہ علم۔ اللہ تعالیٰ کی خود ذات علم کا ذریعہ ہے۔ ممکنات کو علم جب حاصل ہوتا ہے جب کہ معلوم کی صورت یا خود معلوم حاضر ہو۔

سمع و بصر اللہ کے لیے بھی سمع و بصر ہے لیکن اس کی سمع و بصر مخلوق کی سمع و بصر جیسی نہیں ہے۔

نہ غریزہ۔ یعنی لفظ دونوں جگہ یکساں ہیں لیکن معنی بدلے ہوئے ہیں۔

بے چگون است مثلاً صفة العلم مر اورا سبحانہ صفتہ است قدیم و

اپنی پاک ذات کی طرح الگ (اور کوئی اس کا شریک نہیں) جیسے صفت علم یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم (ابدی و غیر فنا) صفت

انکشافی است بسیط کہ معلومات ازل و ابد باحوال متناسبہ و متضادہ

اور بسیط انکشاف ہے کہ ازل و ابد کی متناسب اور متضاد کلی اور جزوی

کلیہ و جزئیہ باوقات مخصوصہ ہر کدام در آن واحد دانستہ است کہ زید در فلاں

احوال کے مخصوص اوقات میں ہر شخص کے ساتھ ہونے کا ایک وقت علم ہے وہ یہ جانتا ہے کہ زید فلاں

وقت زندہ است و در فلاں وقت مُردہ و لہذا ہمچنین کلام ادیک کلام بسیط

وقت تک بقید حیات رہے گا اور فلاں وقت مرجائے گا وغیرہ اور اس طرح اس کا کلام بسیط کلام (حروف و آواز سے نہ بننے والا)

است کہ تمام کتب منزله تفصیل اوست و خلق و تکوین صفتہ است فخص بُوے

ہے کہ ساری نازل شدہ کتابیں اس کی تفصیل ہیں پس اکرنا اور وجود میں لانا خاص اللہ کی صفت

تعالیٰ، ممکن چہ باشد کہ ممکن را پیدامی تواند کرد ممکنات بہ تماہا چہ جوہر و

ہے ممکن کے بس کی یہ بات نہیں کہ کسی دوسرے ممکن کو پیدا کر سکے کل ممکنات جوہر و عرض اور وہ اور جو

چہ عرض و چہ افعال اختیارِ بندگاں ہمہ مخلوق او تعالیٰ اند اسباب و وسائل

بندہ اپنے اختیار سے کرتا ہے ان سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اپنے کارہ تحقیق کو اسباب و

را و پولش فعل خود ساختہ است بلکہ دلیل بر ثبوت فعل خود کردہ چنانچہ

ذراغ کے پردہ میں پوشیدہ کر دیا ہے بلکہ اپنے فعل کے ثبوت کی دلیل بنا دیا چنانچہ

عقلار از حرکت جمادات بہ محرک پئے می برند و می دانند کہ ایں حرکت فراخور حال

عقلار جمادات کی حرکت سے حرکت دینے والی ذات تک پہنچ جاتے ہیں اور یہ سمجھ لیتے ہیں کہ ان جمادات کی حرکت بذاتہ

ایں جماد نیست چہ ایں را فاعلے است و رائے او ہمچنین آل عقلار کہ بصیرت شان

نہیں بلکہ انہیں اپنی مرضی کے مطابق کوئی حرکت دینے والی ذات ہے اسی طرح وہ عقلار جن کی بصیرت غریبہ کے

لے مثلاً۔ یہاں سے اللہ کی صفات میں شرکت نہ ہونے کا بیان شروع کیا ہے۔ ازل و ابد یعنی اللہ کی معلومات ماضی اور مستقبل میں ختم

نہ ہونے والی ہیں۔

آں واحد۔ ایک وقت۔ کلام بسیط یعنی اللہ کا کلام حروف و آواز سے مل کر نہیں بنا ہے۔ کتب منزله۔ جیسے تورات، انجیل، زبور، قرآن وغیرہ

خلق و تکوین۔ پیدا کرنا اور بنانا۔ جوہر۔ جیسے جسم۔ عرض۔ جیسے رنگ وغیرہ۔

آں افعال اختیار۔ وہ کام جو بندہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کرتا ہے۔ جیسا کھانا پینا، چلنا پھرنا، یہ بھی خدا کے پیدا کردہ ہیں۔ محرک حرکت

دینے والا۔ تپے براغ۔ فراخور۔ سزاوار۔ جماد۔ پتھر۔

بکھل شریعت مکمل شدہ میدانند کہ ممکن پیدا کردن ممکن دیگر گو فعلی باشد از

ساختہ میں ذیل بھی ہو جانتے ہیں کہ ممکن کا ممکن کو پیدا کرنا چاہیے وہ افعال میں سے کوئی فعل ہو یا

افعال یا عرضے باشد از اعراض نمی تواند کرد آری ایں قدر فرق در افعال اختیاریہ

اعراض میں سے کوئی عرض ہو ممکن نہیں ہاں اس نوع کا فرق اختیاری افعال

و حرکت جمادات متحقق است و ایمان بدار واجب کہ حق تعالیٰ بندگاں را صورت

اور جمادات کی حرکت میں ثابت ہے اس پر ایمان ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو

قدرت و ارادہ دادہ است و عادۃ اللہ بدار جاری است کہ ہر گاہ بندہ قصد فعلی

قدرت اور ارادہ کی شکل عطا فرمائی اور عادۃ اللہ یہ ہے کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے

کند حق تعالیٰ آل فعل را پیدا کند و بہ وجود آرد و بنا بر ہمیں صورت ارادہ و قدرت بندہ

اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتے اور وجود میں لے آتے ہیں اور اسی ارادہ و قدرت کی شکل

را کاسب گویند و مدح و ذم و ثواب و عذاب برآن مترتب است انکار فرق در میان

عطا ہونے کے باعث بندہ کاسب اور اپنے ارادہ و اختیار سے کام کرنا والا کہلاتا ہے اور تعریف و برائی اور عذاب و ثواب اس پر مرتب

حرکت جماد و حرکت حیوان کفر است و خلاف شرع و خلاف

ہوتا ہے حیوان و جمادات کی حرکت میں انکار کفر اور خلاف شریعت ہے اور عقل کے

بدایت عقل و غیر خدا را خالق چیزے از اشیاء دانستن ہم

خلاف ہونا ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو اشیاء میں سے کسی شے کا خالق جاننا بھی

کفر است لهذا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قدریہ را مجوس امت

کفر ہے لهذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق قدریہ کو مجوس امت (امت میں آتش پرست

گفتہ و او تعالیٰ در بیچ چیز خلل نہ کند و چیزے در وے تعالیٰ حال نہ بود

فرق فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں خلل نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس میں خلل کر سکتی ہے

و او تعالیٰ محیط اشیاء است باحاطہ ذاتی

لہ کھل ہر اللہ تعالیٰ احاطہ ذاتی سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے

نہ ممکن۔ ممکن کسی دوسرے ممکن کو پیدا نہیں کر سکتا کہ حرکت جمادات۔ یعنی حرکت اضطراری۔ صورت قدرت۔ انسان میں حقیقی قدرت نہیں ہے۔ درہ پھر انسان جس وقت

چو چاہے کر کے حال کو بسا اوقات ہم ایک بات کرنا چاہتے ہیں اور نہیں کر پاتے یا پھر انسان بہت سے کام اپنے ارادے سے کرتا ہے اور وہ کام عیشی حرکت کی طرح نہیں ہوتا کاسب۔

چونکہ انسان کے ارادہ کے بعد افعال و جمادات آتے ہیں اس لیے انسان کو ان افعال کا فریاد بھی سمجھا جاتا ہے۔ کفر است۔ چونکہ اس سے اس قدرت الہی کا انکار لازم آتا ہے جو حیوان میں

پیدا کی گئی ہے نہ قدریہ۔ سزا کا وہ فرق ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں متعلق قدرت کا مالک ہے اور انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے چونکہ اس فرق نے دو

خالق بنائے۔ ایک اللہ ایک خود انسان۔ ایسے اس کو آتش پرستوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو زبان اور اہرن دو خالقوں کے قائل ہیں نہ ملول نہ کند۔ لہذا ان لوگوں کا عقیدہ

باطل ہے جو خدا کو کسی بشر کے پیکر میں تسلیم کرتے ہیں۔ محمدؐ گھبرنے والا۔

و قرب و معیت بہ اشیار دارد نہ آن احاطہ و قرب کہ در نور فہم قاصر ما

وہ چیزوں کے ساتھ اور ان سے قریب ہے البتہ احاطہ اور قرب اس نوع کا نہیں جو ہم اپنی ناقص کچھ

باشد کہ آن شایان جناب قدس او نیست و آنچه بکشف و شہود معلوم

کے مطابق کچھ لیتے ہیں کہ اس طرح کا احاطہ اور قرب ذات باری کے شایان شان نہیں کشف و مشاہدہ کے ذریعے (صوفیاء) جو

کنند ازاں نیز منزہ است ایمان بغیب باید آورد و ہر چہ مکشوف و

کچھ معلوم کرتے ہیں اللہ اس سے پاک ہے غیب پر ایمان لانا چاہیئے اور جو کچھ کشف و مراقبہ کے ذریعہ

مشہود گردد۔ شبہ و مثال است آن را تحت لائے نفی باید ساخت این

معلوم ہووہ ذات باری تعالیٰ سے مشابہ اور مماثل کوئی شے ہے اسے لالہ کی نفی کے تحت لانا چاہیئے یہی ان (صوفیاء)

چنین حضرات فرمودہ اند پس ایمان آیم کہ حق تعالیٰ محیط اشیار

حضرات نے فرمایا ہے پس ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیا پر محیط اور

است و قریب و معنی احاطہ قرب و معیت ندانیم کہ چیست و

قریب ہے اور اس کے قرب و معیت کی حقیقت سے ہم آگاہ نہیں اور

ہمچنین استوائے او سبحانہ بر عرش و گنجائش او در قلب مومن و نزول

اسی طرح ذات باری تعالیٰ کا عرش پر جلوہ افروز ہونا اور قلب مومن میں اس کا سمنا اور شب کے

او آخر شب باسماں پائین کہ در احادیث و نصوص وارد اند و ہمچنین ید

آخر حصہ میں نیچے کے آسمان پر نزول جو احادیث اور نصوص سے ثابت ہے اور اسی طرح اس کا

و وجہ کہ نصوص ہداں ناطق اند ایمان ہداں باید آورد و بر معنی ظاہر آں حمل نباید کرد و در

ہاتھ اور بچہ جن کا ذکر نصوص (آیات و احادیث) میں ہے ان پر ایمان لانا چاہیئے لیکن ان کے معنی کو ظاہر پر محمول کرنا اور ان

تاویل آں نباید آمد و تاویل آں را حوالہ بہ علم الہی باید کرد تا غیر حق را حق ندانستہ باشی در صفات

کی تاویل کے پتہ میں نہ پڑنا چاہیئے بلکہ ان کی تاویل و توجیہ کو علم الہی کے حوالہ کر دینا چاہیئے تاکہ غیر حق کو حق نہ سمجھ لیا جائے حق تعالیٰ کی صفات

و افعال الہی غیر از جہل و حیرت نصیب بشر بلکہ نصیب ملائکہ ہم نیست انکار نصوص

اور افعال کی اصل حقیقت کا علم ان کیا فرشتوں کے بھی بس کی بات نہیں نصوص کا انکار کھڑ اور تاویل

لے معیت ساتھ۔

علم نہ آن احاطہ۔ خدا تعالیٰ کا کائنات پر احاطہ یا معیت ہے ہم اس کی حقیقت نہیں جان سکتے۔ کشف۔ مراقبہ میں صوفیائے کرام کو کچھ معلوم ہوتا ہے و ذات باری

نہیں ہے بلکہ اس سے مشابہ کوئی چیز ہے اس کو لالہ کی نفی میں شامل کرنا چاہیئے سہ استوار۔ حضرت حق تعالیٰ کے لیے لفظ استوار بالفاظ بدو غیرہ جو آیتوں اور

حدیثوں میں مستعمل ہوئے ہیں ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کے ظاہری معنی نہ لینا چاہیئے اور نہ ان کی تاویل کی کوشش کرنی چاہیئے بلکہ علم الہی کے سپرد کر دینا

چاہیئے گہ در صفات حضرت حق کی ذات و صفات کی اصل حقیقت معلوم کر لینا انسانوں بلکہ فرشتوں کی بھی طاقت سے باہر ہے۔

کفر است و تاویل جہل مرکب - شعر

کفر جہل مرکب ہے -

دُور بیتانِ بارگاہِ اُست غیر ازیں پے نبرہ اندک ہست

بارگاہِ ربانی کے دُور ہیں بھی محض اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہے

ویک قرب و معیت حق تعالیٰ را نوع دیگر است کہ بانوعِ ادل جز مشارکت اسمی

اللہ تعالیٰ کے قرب اور معیت کی ایک اور قسم ہے جس کی پہلی نوع کے قرب و معیت

مشارکتے ندارد و آل نصیبِ خواصِ بندگان است از ملائکہ و انبیاء و اولیاء و

سے محض نام میں مشارکت ہے وہ قرب و معیت مخصوص بندوں انبیاء ملائکہ اولیاء کا حصہ ہے

عامہ مومنان ہم ازیں نوعِ قرب بے بہرہ نیند ایں قرب درجاتِ غیر متناہی

عام مومنین بھی اس نوع کے قرب سے محروم نہیں قرب کے لامتناہی درجات ہیں

دارد بمعنی لَا تَقِفُ عِنْدَ حَدِّ حضرت مولوی می فرماید - بیت

یہی معنی ہیں (اس قرب کے بے شمار مراتب ہیں) کے مولانا دوم فرماتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہیت ہرچہ بروے میرسی بروے ماییت

اے بھائی اس کے قرب کے مراتب بیشمار ہیں جسے جو قرب کا درجہ حاصل ہو گیا وہی اس کے لائق ہے

خیر و شر ہرچہ بود می آید و کفر و ایمان و طاعت و عصیان ہرچہ بسندہ مرکب

جہلان اور برائی جو کچھ وجود میں آتی ہے اور کفر و ایمان اور فرمانبرداری و نافرمانی جس کا بھی تصور ہوتا

آں می شود ہمہ بارادۃ الہی است اما حق تعالیٰ از کفر و معصیت راضی نیست و

ہے وہ بارادۃ الہی ہے البتہ اللہ تعالیٰ کفر و معصیت و نافرمانی پر راضی نہیں ہوتا

برآں عذاب مقرر فرمودہ و از طاعت و ایمان راضی است و بہ ثواب برآں وعدہ

(رضا اور ارادہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں) کفر و معصیت پر اللہ نے عذاب مقرر فرمایا - ایمان و فرمانبرداری سے اللہ تعالیٰ راضی ہے اور اس پر اس

فرمودہ ارادہ چیزے دیگر است و رضا چیزے دیگر

نے ثواب کا وعدہ فرمایا ارادہ اور رضا دونوں الگ الگ چیزیں ہیں

لے دُور تیناں - بارگاہِ خداوندی میں جو زیادہ دُور ہیں وہ بھی اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکے کہ وہ ہے - است - ازل میں حق تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو خطاب کر کے

فرمایا تھا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں تو سب نے کہا تھا کہیں نہیں - ویک قرب - یعنی حضرت حق تعالیٰ کے قرب کی ایک خاص قسم ہے جو انبیاء اولیاء ملائکہ بلکہ

تمام مومنین کو بھی حاصل ہوتی ہے -

لے لَا تَقِفُ - اس قرب کے آن گنت مرتبے ہیں - لے برادر - قرب الہی کا جو مرتبہ بھی حاصل کر لو اس سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے رہو سب بارادہ - انسان سے جو کچھ اچھائی

یا برائی صادر ہوتی ہے سب اللہ ہی کے ارادہ سے ہوتی ہے لہذا وہ چیزے دیگر اگرچہ مثلاً نیک یا کفر کرنا بھی اللہ کے ارادہ سے ہے لیکن اللہ کی رضا اس کے شامل حال

نہیں ہے - ارادہ اور رضا مندی دو جداگانہ باتیں ہیں -

و ہزاراں ہزار درود نامہ درود نثار

اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ہزاروں اور

نعت رسول اکرم علیہ فضل الصلوٰۃ والتسلیم

انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ اگر انہا مبعوث نمی شدند کسے راہ

بے شمار درود کہ اگر اللہ تعالیٰ انہیں بندوں کی ہدایت کے لئے نہ بھیجتا تو کسی کو راہ

ہدایت نمی دید و بہ علوم حقہ نمی رسید ہمہ انبیاء برحق اند اول شاں آدم است

ہدایت میسر نہ ہوتی اور صحیح علوم تک رسائی نہ ہوتی سارے انبیاء برحق ہیں سب سے پہلے نبی حضرت آدمؑ

علیہ السلام و افضل شاں محمد است صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین و معراج پیغمبر صلی اللہ

اور انبیاء میں سب سے افضل حضرت محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم و اسرارے او از مکہ بہ مسجد اقصیٰ و از آنجا باسمان، مقسم و سدرۃ المنتہی

کا واقعہ معراج اور ان کا مکہ مکرمہ سے بیت المقدس اور وہاں سے ساتویں آسمان پر اور سدرۃ المنتہی تشریف

حق است و کتابہائے آسمانی کہ بر انبیاء نازل شدہ توریت و انجیل و زبور و قرآن

لے جانا حق ہے انبیاء پر نازل شدہ تمام کتابیں توریت اور زبور اور انجیل اور قرآن مجید

مجید و صحیفہ ہائے ابراہیم وغیرہ ہمہ حق است بر ہمہ انبیاء و ہمہ کتابہائے خدا ایمان

اور حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے وغیرہ سب حق ہیں تمام انبیاء اور اللہ تعالیٰ کی تمام کتابوں پر ایمان

باید آورد لیکن در ایمان عدد انبیاء و عدد کتابہا ملحوظ نباید داشت کہ عدد انہا از دلیل

لانا چاہئے مگر ایمان لانے میں انبیاء کی معین تعداد اور کتابوں کی مقررہ تعداد کا لحاظ نہ رکھنا چاہئے (بلکہ مطلقاً ایمان لانا چاہئے)

قطعی ثابت نیست و انبیاء ہمہ معصوم اند از صغائر و کبائر و آنچه از پیغمبر صلی اللہ علیہ

کیونکہ ان کی معین تعداد دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے تمام انبیاء معصوم ہیں ان سے چھوٹے اور بڑے گناہ نہیں ہوتے جو

وآلہ وسلم بہ دلیل قطعی ثابت شدہ باہمہ آں ایمان باید آورد و ایمان باید آورد کہ ملائکہ

مجہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بدلیل قطعی ثابت ہو اس سب پر ایمان لانا چاہئے کہ بلاشبہ ضرر شے

لے نامہ درود۔ آن گشت

مبعوث۔ یعنی اللہ اپنے انبیاء اور رسول نہ بھیجتا تو ہمیں ہدایت کا راستہ بتا نہ والا کوئی نہ ہوتا۔ خاتم النبیین۔ لہذا آنحضرتؐ کے بعد کسی قسم کی بھی نبوت کا

دعوے کرنا بالکل جھوٹا ہے۔ معراج۔ آنحضرتؐ کا جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا۔ اسراء۔ معراج کے سفر کا وہ حصہ جو خانہ کعبہ سے بیت المقدس تک کا ہے۔

سے مسجد اقصیٰ۔ بیت المقدس۔ سدرۃ۔ پیری کا درخت۔ المنتہی۔ چونکہ وہ ملائکہ مقربین کی بھی پہنچ کی انتہا ہے۔ توریت۔ آسمانی کتاب جو حضرت موسیٰؑ پر نازل

ہوئی۔ انجیل وہ آسمانی کتاب جو حضرت عیسیٰؑ پر نازل ہوئی۔ زبور وہ آسمانی کتاب جو حضرت داؤدؑ پر نازل ہوئی۔ صحیفہ۔ مختصر کتاب حضرت ابراہیمؑ پر دس صحیفے نازل ہوئے۔

عدد انبیاء نہیں اور ان کی کتابوں کی صحیح شمار کا تو ہمیں علم نہیں لیکن ان پر جملہ ایمان لانا ضروری ہے۔ سہ معصوم بے گناہ۔ نبیوں سے چھوٹا بڑا کوئی گناہ سرزد نہیں

ہو سکتا۔ دلیل قطعی۔ وہ دلیل جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔

بندگانِ خدا حق اند معصوم اند از گناہاں و منزہ اند از مردی و زنی محتاج نیستند با اکل و

اللہ تعالیٰ کے معصوم بندے ہیں ان سے گناہ صادر نہیں ہوتے اور یہ مردانہ و زنانہ خصوصیات سے بری ہیں انھیں کھانے پینے کی احتیاج

شراب ربانندگانِ وحی و حاملانِ عرش اند و بہر کارے کہ مامور اند برآں قائم

نہیں۔ یہ وحی پہنچانے اور عرشِ ربانی کو سنبھالنے و اٹھانے والے ہیں اور جس کام پر انھیں مقرر کیا گیا ہے اسے انجام

اند انبیاء و ملائکہ باوجودے کہ اشرف مخلوقات و مقربانِ درگاہ اند مثل سائر

دیتے ہیں انبیاء اور فرشتے اشرف المخلوقات اور بارگاہِ ربانی میں مقرب ہونے کے باوجود کوئی

مخلوقات یسج علم و قدرت ندارند مگر آنچه خدا آہنہا علم دادہ است و قدرت

علم اور قدرت دوسری ساری مخلوق کی مانند نہیں رکھتے البتہ صرف اتنا ہی علم اور قدرت رکھتے ہیں جس

دادہ و ہذات و صفاتِ الہی ایمان دارند چنانچہ سائر مسلمانان دارند و در ادراک

قدر اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ان کا بھی کل مسلمانوں کی طرح اللہ کی ذات و صفات پر ایمان ہے اس

کنہ بہ عجز و قصور معترف و در ادائے حقوقِ بندگی بہ شکر توفیقِ الہی ناطق بندگانِ خاص

کی کمزور و حقیقت کے ادراک سے عاجز ہونے اور وہاں تک رسائی نہ ہونے کے معترف ہیں اور بتوفیقِ الہی حقوقِ بندگی ادا

الہی را در صفات واجبہ شریک داشتن یا آہنہا در عبادت شریک ساختن کفر

کرنے پر شکر گزار اللہ کے مخصوص بندوں (انبیاء و غیرہ) کو ان صفات میں شریک قرار دینا جو اللہ کے ساتھ خاص ہیں یا انھیں شریک عبادت قرار دینا کفر

است چنانچہ دیگر کفار بہ انکار انبیاء کافر شدند پہچان نصاریٰ عیسٰیؑ را پسر خدا

ہے چنانچہ دوسرے کفار انبیاء علیہم السلام کی نبوت کے انکار کے باعث کافر ہو گئے اسی طرح عیسائی حضرت عیسٰیؑ کو اللہ کا بیٹا

و مشرکانِ عرب ملائکہ را دخترانِ خدا گھنٹند و علم غیب باہنا مسلم داشتند ،

اور مشرکینِ عرب فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہہ کر اور انہیں عالم الغیب متعارف دے کر کافر

کافر شدند انبیاء و ملائکہ را در صفاتِ الہی شریک نباید کرد و غیرہ انبیاء را

جو گئے انبیاء اور فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی صفات میں شریک نہ کرنا چاہئے اور انبیاء کی صفات

در صفاتِ انبیاء شریک نباید کرد و عصمت سوائے انبیاء و ملائکہ دیگرے را از

میں انبیاء کے علاوہ کسی کو شریک نہ کرنا چاہئے انبیاء اور فرشتوں کے علاوہ دوسروں صحابہ کرامؓ اہلبیت اور

صحابہ و اہلبیت و اولیاء ثابت نہ باید کرد و متابعت مقصور بر انبیاء باید داشت

اولیاء کو معصوم ثابت نہ کرنا چاہئے اور کلیتہً انبیاء کی پیروی کرنی چاہئے

سے منزہ۔ فرشتوں میں نہ مردانہ خصوصیات ہیں نہ زنانہ۔ اکل۔ کھانا۔ شراب۔ پینا۔

حاملانِ عرش۔ فرشتے اللہ کے عرش کو سنبھالے ہوئے ہیں۔ قدرت ندارند فرشتوں میں بھی اپنی ذاتی قدرت و علم نہیں ہے۔ کُنہ حقیقت یہ صفات

واجبی و وہ مقبض ہیں اللہ تعالیٰ کی ہیں ملکہ رزق دینا۔ مارنا۔ جلانا۔ دھجھنا۔ یہود۔ حضرت عیسٰیؑ کے منکر ہیں مشرکانِ عرب۔ عرب کے مشرکوں کا عقیدہ تھا کہ فرشتے

اللہ کی لڑکیاں ہیں اور غیب دان ہیں ملائکہ عصمت ہے گناہی۔ اہلبیت۔ آنحضرتؐ کے کہنے والے۔ مقصور۔ منحصر

آئینہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خبر داده است بہ آل ایمان باید آورد و آئینہ فرمودہ است

جس چیز کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اس پر ایمان لانا اور جو کچھ فرمادیا اس

پر آل عمل باید کرد آئینہ منع کردہ ازاں باز باید ماند و قول و فعل ہر کسے کہ سرِ مو از

پر عمل پیسرا ہونا اور جس کی مخالفت فرمادی اس سے ٹک جانا چاہئے اور جس کا قول و فعل متروک رہا بھی

قول و فعل پیغمبر مخالفت داشتہ باشد آل را رد باید کرد و پیغمبر خبر داده است کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف نظر آئے اسے رد کر دینا چاہئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سوال منکر و نکیر در قبر حق است و عذاب قبر مرکا فرماں را و بعضے گنہگاروں را حق

فرمایا کہ قبر میں منکر و نکیر کا سوال کرنا اور عذاب قبر خاص طور پر کافروں اور بعض قہر گاروں پر ہونا اور مرنے

است و بعثت بعد موت روز قیامت حق است و نفع برائے امانت و احیاء حق

کے بعد قیامت کے دن زندہ ہونا اور زندوں و مردوں کے لئے صور پھونکا جانا اور آسمانوں کا

است و انشقاق آسمانہا و ریختن ستارگان و پریدن کوہہا و برباد رفتن زمین

پھٹنا ستاروں کا بکھرنا و بکھڑ جانا اور پہاڑوں کا اڑنا اور پہلی بار کے صور پھونکنے

از نفخہ اولیٰ و برآمدن مردگان از قبور و باز پیدا شدن عالم بعد عدم بہ نفعہ ثانیہ ہمہ

پر زمین کا درہم برہم ہونا اور مردوں کا قبروں سے نکلنا اور عالم کے فنا ہونے کے بعد دوبارہ پیدا ہونا اور زندگی ملنا و

حق است و حساب روز قیامت و وزن کردن اعمال در میزان و شہادت اعضا و گدشتن

قائم ہونا سب حق ہے اور قیامت کے دن حساب اور میزان (ترازو) میں اعمال کا وزن کیا جانا اور اعضا کی گواہی اور

از صراط کہ بر پشت دوزخ باشد تیز تر از شمشیر و باریک تر از مو حق است

دوزخ کی پشت پر پھل صراط سے گزرنے کا تیز تر از شمشیر اور باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگی

بعضے مثل برق و بعضے مثل باد و بعضے مثل اسپ جواد و بعضے آہستہ بگزرند

بعض کا بھی گئے مانند بعض کا جوا کی طرح بعض کا تیز رفتار گھوڑے کی طرح اور بعض کا آہستہ گزرنے اور

و بعضے در دوزخ افتند و شفاعت انبیاء و اولیاء و صلحاء حق است و حوض

بعض کا دوزخ میں گرنا اور انبیاء اولیاء اور صالحین کی شفاعت و سفارش حق ہے اور حوض

لے قول و فعل یعنی سنت رسول اللہ

منکر و نکیر۔ دوزخستے ہیں جو قبر میں آکر سوالات کریں گے۔ بعثت بعد موت یعنی اس دنیا میں مرنے کے بعد دوسرے عالم میں زندہ ہوں گے۔ پریدن کوہہا پہاڑوں

کا اڑنا۔ یعنی پہاڑ روئے کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے۔

نفخہ اولیٰ۔ پہلی مرتبہ صور پھونکنے پر تمام کائنات درہم برہم ہو جائے گی۔ نفخہ ثانیہ۔ دوسری بار صور پھونکنے پر مردے قبروں سے اٹھیں گے۔ میزان۔ ترازو۔ شہادت اعضا۔

خود انسان کے بدن کے جوڑان کے کارناموں پر گواہی دیں گے۔ صراط۔ پھل صراط۔ برق۔ بجلی۔ اسپ۔ جواد۔ تیز و گھوڑا۔ شفاعت۔ سفارش۔

کوثر حق است آب او سفید تر از شیر و شیریں تر از عسل و برو کوزه با باشند

کوثر حق ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اس پر ستاروں کے

مثل ستارگان ہر کہ ازاں بنوشد باز تشنه نشود و حق تعالیٰ اگر خواہد گناہ

ماند پیالے ہوں گے جو شخص بھی اس میں سے ایک بار پی لے گا پھر پیا سنا ہوگا اللہ تعالیٰ اگر چاہے توبہ کے

بکیرہ را بے توبہ بخشد و اگر خواہد بر صغیرہ عذاب کند و ہر کہ با خلاص توبہ کند

بکیرہ ہی بڑا گناہ بخشت دے اور اگر چاہے چھوٹے ہی گناہ پر عذاب دیدے جو شخص خلوص کے ساتھ توبہ

گناہ او البتہ موافق وعدہ الہی بخشیدہ شود و کفار ہمیشہ در دوزخ معذب باشند و

کفرے تو وعدہ الہی کے موافق اس کا گناہ ضرور بخش دیا جائے گا۔ کافر دوزخ میں ہمیشہ عذاب یافتہ

مسلمان گنہگار اگر در دوزخ در آند آخر کار خواہ جلد یابدیر البتہ از دوزخ بر آیند و

رہیں گے اور گنہگار مسلمان کو اگر دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ دیر میں یا جلد بالآخر یقیناً دوزخ سے نکل

داخل بہشت شوند و باز در بہشت ہمیشہ باشند و مسلمان بارتکاب بکیرہ کافر

کر جنت میں داخل ہوں گے اور پھر ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور مسلمان گناہ بکیرہ کرنے پر کافر

نشد و نہ از ایمان بر آید و آنچہ از انواع عذاب دوزخ از مار و کژدم و زنجیر ہا و طوق ہا

نہیں ہوتا اور نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور عذاب دوزخ کی ساری قسمیں سانپ بچھو زنجیریں طوق

و آتش و آب گرم و زقوم و غلین کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ قرآن ہذا ناطق است

آگ گرم پانی زقوم (جسے سینہ کہتے ہیں) اور پیپ جن کے باسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قرآن حکیم میں

و انواع نعیم جنت از ماکل و مشارب و حور و قصور و غیرہ ہمہ حق است و عمدہ ترین نعمتہائے

جن کا ذکر ہے اور جنت کی نعمتوں کی قسمیں کھانے پینے سے متعلق حوریں اور محل وغیرہ سب حق ہیں جنت کی نعمتوں میں سب سے

بہشت دیدار خدا است کہ مسلمان حق تعالیٰ را در بہشت بے پردہ بہ بینند بے جہت

بہترین نعمت اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے۔ مسلمان جنت میں حق تعالیٰ کا بے حجاب بے جہت ممکنات کی ہر صفت سے

و بے کیف و بے مثال ایمان کا بیان و ایمان عبارت است از تصدیق

بالاتر دیدار کریں گے اور بے مثل ایمان کا مطلب یہ ہے بخوشی دل سے تسلیم

قلبی با گرویدن و تصدیق زبانی لیکن تصدیق زبانی عند الضرورۃ ساقط شود

کونا اور زبان سے تصدیق کرنا مگر ضرورۃً زبان سے تصدیق کرنا ساقط (بھی) ہو جاتا ہے

لے حوض کوثر۔ وہ حوض جس آنحضرت قیامت میں اپنے امتیوں کو سیراب کرینگے۔ عسل شہد۔ کوزہ۔ وہ پیالے جن سے حوض کوثر کا پانی پلایا جائے گا۔ ستاروں کی طرح صاف

و شفاف ہوں گے۔ خدا کی عبادت کے کرنے والے پر کوئی جدید یا غلت آئی ہو یا اس کے کرنے پر کوئی عداوت جاری ہوتی ہو۔ صغیرہ۔ چھوٹی قسم کا گناہ۔ وعدہ الہی۔ خدا نے وعدہ

فرمایا ہے کہ توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول فرمائیں گا۔ معذب۔ عذاب میں پڑا ہوا ہے۔ کژدم۔ سانپ۔ زقوم۔ زقوم۔ پیپ۔ انواع۔ اقسام۔ ماکل۔ کھانے کی

چیزیں۔ حور۔ حوریں تصور جہت بہت سے تصدیق نہیں۔ دل سے۔ با گرویدن یعنی اپنی خوشی سے ذکر جہاں تصدیق زبانی۔ زبان آواز کرنا۔ عند الضرورۃ مجبوری کے وقت وہ اصل

و اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ عادل بودند اگر از کسے اچیاناً ارتکاب معصیتی

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے صحابہ عادل (غیر فاسق) تھے۔ اگر کسی سے اتفاقاً کوئی گنہ سرزد ہوا تو

شدہ تائب و مغفور گشتہ متواترات از نصوص قرآن و حدیث بمدح صحابہ پُر است و در

توبہ کر کے مغفرت یاب ہو گیا۔ نصوص یعنی قرآن و احادیث بذریعہ تواتر مدح صحابہ سے لبریز ہیں

قرآن است کہ آنہا باہم محبت و رحمت داشتند و بر کفار غلاظ و شداد بودند ہر کہ صحابہ را

قرآن کریم میں ہے کہ وہ باہم مہربان و محبت کرنے والے اور کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں جو غلطی یہ

باہم مَبغض و بے الفت دانند منکر قرآن است و ہر کہ با آنہا دشمنی و غصہ داشتہ

سمجھتا ہو کہ صحابہ میں محبت نہیں تھی اور ایک دوسرے سے بغض و عداوت رکھتا تھا وہ قرآن کریم کا منکر ہے صمد سے دشمنی اور بغض رکھنے والے کو

باشد در قرآن بر وے اطلاق کفر آمدہ حاملان دعی و راویان قرآن اند ہر کہ منکر صحابہ باشند اور

قرآن مجید میں کفر کا لگایا ہے صحابہ کرام دعی و فرمودات باری تعالیٰ اور فرمودہ رسول اکے اٹھانے والے اور قرآن کریم کی روایت کرنے والے ہیں صحابہ

ایمان و غیرہ ایمانیات متواترات ممکن نیست و باجماع صحابہ و نصوص ثابت است

کے منکر قرآن و غیرہ بذریعہ تواتر ثابت ہو نہ اے ایمانیات پر ایمان ممکن نہیں صحابہ کا اس پر اجماع ہے اور نصوص سے

کہ ابو بکر افضل اصحاب ست پستہ ہمہ اصحاب ابو بکر را افضل دانستہ باوے

ثابت ہے کہ سب نے حضرت ابو بکر کو افضل سمجھ کر ان سے بیعت کی

بیعت کردند و بہ اشارہ ابی بکر بر خلافت عمر بعد ابی بکر بن بر فضل او اجماع آوردند

اور حضرت ابو بکر کے بعد ان کے اشارہ و نشان ہی کے مطابق حضرت عمرؓ کی خلافت پر بالاتفاق بیعت کی گئی۔ حضرت عمرؓ

و بعد عمر سہ روز صحابہ باہم مشورہ کردہ عثمان را افضل دانستہ بر خلافت او اجماع کردند و

کے بعد تین دن صحابہ نے خلافت کے متعلق باہم مشورہ کیا اور پھر حضرت عثمانؓ کو افضل سمجھ کر بالاتفاق ان کی

باوے بیعت نمودند و بعد عثمان ہمہ اصحاب مہاجرین و انصار کہ در مدینہ بودند بہ

بیعت خلافت کر لی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد مدینہ منورہ میں موجود کل مہاجرین و انصار صحابہ

لہ اصحاب۔ وہ مسلمان جنہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا اور مسلمان رہے۔ عادل۔ نیک۔ انتخاب معصیت کرنا نہ تائب توبہ کرنے والا۔ مغفور۔ بخشا ہوا۔ متواترات۔ وہ باتیں جن کو نقل کرنے والے ہر زمانے میں اس تعداد میں ہوں کہ ان کا جملہ پر تحقیق ہو جائے عقلاً ناممکن ہو غلاظ و شداد کہے اور سخت۔ مَبغض۔ بغض کرنا لہ اطلاق کفر قرآن میں مذکور ہے کہ کفار کو صحابہ پر بغض آتا ہے لہذا صحابہ سے بغض رکھنے والا کافر تھا جائیداد اور ان کو نقل کرنے والے۔ ممکن نیست۔ جب کہ قرآن اور دیگر ایمانیات کے پر بسبب تواتر نقل کرنے والے صحابہ ہی ہیں۔ جو شخص صحابہ کو نہ مانے گا ان کا ان چیزوں پر کیسے ایمان ہو سکتا ہے۔ بیعت کردند آنحضرتؐ کے وصال کے بعد ثقیف بنی ساعدہ میں صحابہ کا اجتماع ہوا اور سب نے بالاتفاق حضرت ابو بکر کو افضل مان کر بیعت کی تہ خلافت عمرؓ حضرت ابو بکر نے وصال کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنانے کا مشورہ دیا چنانچہ سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ عثمان را حضرت عمرؓ نے وفات کے وقت خلیفہ منتخب کرنے کے لیے ایک جماعت کو نامزد کیا جس نے حضرت عثمانؓ کو خلیفہ بنا دیا اور سب نے بالاتفاق ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد مدینہ طیبہ میں جس قدر مہاجرین و انصار تھے سب نے حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ غلطی غلط کا عذر لاندہ۔ ایمانیات متواترات پر ایمان ناقص ہونے کی وجہ سے کہ قرآن کے سوا ایمان کی جو چیزیں ہیں وہ سب ہم کو مل کر صحابہ کے واسطے سے ہی ہیں پس اگر کسی کو معاذ اللہ شایع و فاجر کیا تو ان کی روایات اس کے نزدیک قطعاً قابل استناد نہ ہوں گی۔ جب صحابہ کی روایات قابل سند ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کا اتنا اور اس کا برحق ہونا کس طرح ثابت ہوگا؟ منظور احمد ۱۲

علی مرتضیٰ بیعت کر دے کہ باو نماز عت کردہ مخطی است لیکن سورن با صحابہ بناید کرد
نے حضرت علیؓ کی بیعت کی جو شخص علیؓ سے جھگڑا وہ غلطی پر ہے مگر صحابہؓ سے بدظن نہ ہونا چاہئے

و مشاجرات آنہا را بر محل نیک فرود باید آورد و با ہر یک محبت و عقیدت باید داشت
اور ان کے باہمی اختلاف کی کوئی اچھی تاویل کرینی چاہئے اور اہل حق کے عقائد میں سے ہے کہ ہر صحابی کے ساتھ

این است عقائد اہل حق۔

محبت و عقیدت رکھی جائے

فصل در اہتمام نماز۔ بعد تصحیح عقائد عمدہ ترین در عبادات نماز است در صحیح مسلم

نفل نماز کے اہتمام میں صحیح عقائد کے بعد عبادتوں میں سب سے عمدہ عبادت نماز ہے صحیح مسلم شریف

از جابر مروی است کہ فرمود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وصلہ در میان بندہ و در میان کھنہ ترک
میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھنہ کے درمیان "وصلہ" نماز ترک کرنا ہے

صلوٰۃ است یعنی ترک صلوٰۃ بخنہ میرساند واحد و ترمذی و نسائی از بریدہ از آل حضرت ولایت
یعنی نماز ترک کرنا کھنہ تک پہنچا دیتا ہے مسند احمد، ترمذی اور نسائی میں حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ

کردہ اند کہ عہد در میان ما و مردم نماز است ہر کہ ترک کند آل را کافر شود و ابن ماجہ از

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان عہد (پیمان اور ذمہ) نماز ہے جس نے نماز ترک کی وہ کافر ہو جائیگا ابن

ابوالدواء روایت کردہ کہ وصیت کرد بن خلیل من صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرک بخدا نہ کنی اگرچہ

ماہر میں حضرت ابوالدواءؓ سے روایت ہے کہ میرے دوست رسول اللہؐ نے وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک قرار نہ دینا

گشتہ شومی و سوختہ شوی و نافرمانی والدین مکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و فرزند

چاہے مار ڈالا اور آگ کی نذر کر دیا جائے اور والدین کی نافرمانی نہ کر چاہے وہ اہل و عیال اور اپنے مال سے دستبردار

و مال خود بدرشو نماز فرض را عمداً ترک مکن ہر کہ نماز فرض عمداً ترک کند ذمہ خدا از

ہونے کا حکم کہیں اور قصداً فرض نماز مت چھوڑ۔ جس شخص نے قصداً نماز ترک کی اللہ تعالیٰ اس سے

وے بریست و احمد و دارمی و بیہقی از عمرو ابن عاصؓ از آل رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

بری اللہ ہے۔ مسند احمد، دارمی اور بیہقی میں حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روایت کردہ اند کہ ہر کہ بر نماز فرض محافظت کند او را نور و حجت و نجات باشد روز

نے فرمایا کہ جو شخص فرض نماز کی محافظت (پابندی) کرے قیامت کے دن وہ اس کے لئے نور اور وسیلہ

نہ مشاجرات اختلافات۔ عبادت یعنی وہ عبادتیں جو ہم سے ادا ہوتی ہیں صحیح مسلم، حدیث کی مشہور کتاب، وصلہ پرندہ، مہذبہ، دارمی، خلیل، دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شرک اللہ کی ذات با صفت میں دوسرے کو شریک سمجھنا۔ والدین۔ ماں باپ۔ بدرشو۔ یعنی اگرچہ ماں باپ یا پیکار میں کہ اپنی بیوی اولاد، مال کو لینے سے جدا کر دے تب بھی والدین کی نافرمانی نہ کرے۔ جو شخص نماز کو قصداً چھوڑ دے خدا اس کا درجہ زمین میں محافلت یعنی نماز کو پابندی کی ادا کرنا ہے۔ حجت یعنی ایمان کی دلیل عہ یعنی خدا کا دربار نہیں۔

قیامت و ہر کہ محافظت نہ کند نہ اورا نور باشد و نہ بُرہان و نہ نجات باشد او با

ایمان اور باعث نجات ہوگی اور حفاظت نہ کرنے والے کے لیے نہ نور ہوگا نہ دلیل اور نہ سبب نجات اور

فرعون و ہامان و قارون و ابی بن خلف و ترمذی از عبد اللہ بن شقیق روایت کردہ کہ

اس کا حشر فرعون ، ہامان و قارون اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا ترمذی شریف میں حضرت عبد اللہ بن شقیق سے

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچ چیز را نمی دانستند کہ ترک آں موجب کفر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز کے علاوہ کسی چیز کے ترک کو باعث کفر نہیں

باشد مگر نماز را بنا بریں احادیث احمد بن حنبل تارک یک نماز را عمداً کافر

سمجھتے تھے انھیں احادیث کی بنیاد پر امام احمد کے نزدیک ایک نماز بھی عمداً قطعاً چھوڑنے

می دانند و شافعی بروئے حکم بہ قتل می کند نہ بکفر و نزد امام اعظم اورا جس دامن واجب

والا کافر ہوتا ہے۔ امام شافعی ایسے شخص کے لیے حکم کا تر نہیں قتل کا حکم فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تا وقتیکہ

است تاکہ توبہ کند واللہ اعلم بس باید دانست کہ نماز را شرائط و ارکان است چنانچہ

وہ تائب نہ ہو جائے اسے سلسل قید میں رکھنا ضروری ہے واضح رہے کہ نماز کی شرائط (نماز سے قبل کی حیاتیاتی اشیاء اور ارکان چودوران نماز ضروری طور

ذکر کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ از شرائط نماز طہارت بدن است از نجاست حقیقی و

پرک حیاتیاتی اشیاء ہیں) جن کا انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کیا جائے گا۔ نماز کی شرطوں میں سے بدن کا حقیقی اور حکمی نجاست (ناپاکی) سے

نجاست حکمی و طہارت پارچہ و طہارت مکان۔ پس اول مسائل طہارت باید آموخت

پاک ہونا اور پکڑے، نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا ہے۔ پس پہلے پاکی کے مسائل سیکھ لیے جائیں :-

کتاب الطہارة

فصل در وضو۔ بدانکہ فرض در وضو چہار چیز است۔ شستن رواز موئے سر تا زیر ذقن

فصل وستر کے بیان میں وضو میں چار چیزیں فرض ہیں (۱) پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھڈی کے پیچھے تک

و تا بہر دو گوش و ہر دو دست با ہر دو آرنج و مسح پہاڑم حصہ سرو شستن ہر دو

اور دونوں کانوں کی نو تک پھر دھونا (۲) دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا (۳) چوتھائی سر کا مسح کرنا (۴) دونوں

پائے با ہر دو شتالنگ و اگر ریش گنجان باشد رسانیدن آب زیر موئے ریش ضرور نیست

پاؤں ٹخنوں سمیت دھونا اگر ڈاڑھی گھنی ہو تو ڈاڑھی کے بالوں کے نیچے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔

یعنی دائرہ امام احمد ان فضل کے نزدیک ایک وقت کی بھی نماز قصداً چھوڑنا کفر ہے۔ امام شافعی کے نزدیک نماز چھوڑنے والے کی سزا قتل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قید، جب تک

توبہ نہ کرے نہ شرائط۔ یعنی وہ چیزیں جن کا نماز سے پہلے کر لینا ضروری ہے۔ ارکان۔ وہ چیزیں جن کا دوران نماز ضروری ہے۔ نجاست حقیقی۔ وہ نجاست جو دیکھنے میں آئے۔

نجاست حکمی۔ وہ نجاست جو نظر نہ آئے۔ پارچہ یعنی نماز کے کپڑے رنگان۔ یعنی نماز کی جگہ سے مٹے ہوئے دھال جو پیشانی پر ہیں۔ ذقن۔ ٹھڈی۔ آرنج۔ کہنی۔ شتالنگ۔ ٹخنہ۔ موئے ریش

و ریش کے بال عت با فرعون۔ یعنی بے نماز کا حشر کھانا اور منافقین کے گروہ میں ہوگا۔ موجب۔ سبب

اگر ازیں چہار عضو مقدارِ ناخن ہم خشک ماند وضو درست نباشد و نزد امام شافعی و احمد و

اگر ان چہار اعضاء میں سے ناخن کے برابر بھی خشک رہ گیا تو وضو درست نہ ہوگا اور امام شافعی و امام احمد اور

مالک نیت و ترتیب ہم فرض است و نزد مالک پے در پے شستن ہم فرض

ام مالک کے نزدیک نیت اور ترتیب (سے دھونا) بھی فرض ہے اور امام مالک کے نزدیک پے در پے دھونا بھی فرض

است و نزد احمد بسم اللہ گفتن و آب در دہن و بینی کردن ہم فرض است و

چہ اور امام احمد کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا اور ناک و منہ میں پانی دینا بھی نہ فرض ہے اور

نزد مالک و احمد مسح تمام سر فرض است پس احتیاط در آں است کہ ایں ہمہ نجاً آوردہ شود

ام مالک و امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے لہذا احتیاط اس میں ہے کہ وضو ان سب کی رعایت کے ساتھ کیا جائے

مسئلہ۔ سنت در وضو آنست کہ اول ہر دو دست تا بندہ دست سے بار بشوید

وضو میں سنتن یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ دونوں ہاتھ پہنچوں ہم دھوئے۔

و بسم اللہ الرحمن الرحیم گوید و سہ بار آب در دہن کند و سہ بار آب در

اور بسم اللہ پڑھے اور تین مرتبہ پانی منہ میں ڈالے (کلی کہے) سواک کرے اور تین بار ناک میں

بنی کند و بینی پاک کند و سہ بار تمام رؤس بشوید و سہ بار ہر دو دست با ہر دو آرنج بشوید و مسح

پانی ڈالے اور ناک پاک اور ریشہ صاف کرے تین بار چہرہ دھوئے اور تین تین بار دونوں ہاتھ کنبیں سمیت دھوئے پورے

تمام سر کند یک بار دھو دو گوش را ہم ہمراہ سر مسح کند آب جدید شرط نیست و

سر اور دونوں کانوں کا بھی سر کے ساتھ مسح کرے نیا پانی لینا شرط نہیں ہے اور

ہر دو پائے را با شانگ سہ سہ بار بشوید اگر در پا موزہ داشتہ باشد و موزہ را بعد طہارت

دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت تین تین بار دھوئے اگر پاؤں میں موزے ہوں اور موزے مکمل طہارت (وضو) کے

کامل پوشیدہ باشد مقیم را یک شبانہ روز و مسافر را سہ شبانہ روز از وقت حدت جائز

بعد پہنچے ہوں تو وقت حدت (وضو ٹھننے کے وقت) سے لے کر منیم کے لیے ایک دن اور ایک رات تک اور مسافر کے لیے تین دن

است کہ موزہ از پا نہ کشد و مسح بر موزہ کر دہ باشد و اگر موزہ پاریدہ باشد بہ

تین رات موزہ نہ اتارنا اور انھیں پر مسح کرنا جائز ہے اور اگر موزہ ایسا پھٹ ہوا ہو کہ

نہ چہار عضو یعنی ہاتھ پیر منہ اور سر کہ وہ مقدار فرض ہے نیت یعنی دل سے وضو کا ارادہ کرنا۔ ترتیب یعنی پہلے منہ پھر ہاتھ پھر سر پھر پیروں کا وضو کرنا پے در پے

یعنی اس طور پر وضو کرنا کہ پہلا عضو خشک نہ ہونے پائے کے دوسرا دھو لیا جائے۔ آب در دہن یعنی کئی کئی اور ناک میں پانی دینا۔ ایسہ یعنی جو باتیں دوسرے اماموں کے نزدیک فرض ہیں

نہ سنت وضو و غسل میں واجبات نہیں ہیں۔ فرض کے بعد سنتیں ہیں۔ ہندو سنت۔ گن۔ بینی پاک کند۔ بینی ہاتھ سے ناک صاف کرے۔ آرنج کہنی۔ آب جدید یعنی کانوں

کے مسح کے لیے نیا پانی لینا ضروری نہیں ہے۔ سہ سہ بار۔ ہر عضو کو تین بار دھونا سنت ہے۔ کم کی عادت ڈالنا ہر ایک کے لیے زیادہ مرتبہ دھونا بھی بیکار بات ہے تو طہارت کامل یعنی

پورا وضو کرنے کے بعد موزہ پہنا ہوا۔ پاریدہ چھٹا ہوا۔ علیہ امام اہل حق کے ہاں یہ سب افعال سنت ہیں۔

قسمیکہ در رفتار مقدار سہ انگشت پا ظاہر شود مسح برآں روا نباشد و اگر شخصے با وضو باشد
چلتے ہوئے تین انگلیاں ظاہر ہو جائیں تو اس پر مسح جب تڑ نہ ہوگا اور اگر کوئی با وضو شخص ایک

ویک موزہ را از پاکشیدہ تجدیکہ اکثر یا از موزہ بیرون آید یا وقت مسح موزہ تمام شد
موزہ پاؤں سے کھینچے اور پاؤں کا اکثر حصہ موزہ سے باہر آ جائے یا موزے پر مسح کر لے کا وقت پورا ہو گیا

در ہر صورت ہر دو موزہ کشیدہ ہر دو پا بشوید و اعادۂ تمام وضو ضرور نیست مگر نزد
ہر دونوں صورتوں میں دونوں موزے نکال کر صرف پاؤں دھو لینے چاہئیں پورے وضو کو دہنا ضروری نہیں ہے

مالک و فرض در مسح موزہ مقدار سہ انگشت است بر پشت پا و سنت است کہ از ہر
تہ اہم مالک کے نزدیک پورا وضو دہنا ضروری ہے۔ موزوں پر مسح تین انگلیوں سے پاؤں کی پشت پر مسح کرنا فرض ہے۔ سنن یہ ہے

بیخ انگشت دست از سر انگشتان پا تا ساق بکشد و این نزد ائمہ فرض است و احتیاط
کہ با حق کی پانچوں انگلیاں پاؤں کے سرے سے پنڈلی تک کھینچی جائیں اور یہ اہم احمد کے نزدیک فرض ہے احتیاط

دریں است و بعد تمام وضو بگوید۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ
اسی پر عمل کرنے میں ہے اور وضو کے بعد کہے۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور

اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِيْ مِنَ السَّطْوَرِيْنَ۔ سُبْحَانَكَ
شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اے اللہ مجھے تائبین اور پاکیزہ لوگوں میں سے بنادے اے اللہ تو پاک

اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ وَ دُوْكَانَ نَزَارُكَ۔

ہے تیری شان کے واسطے سے تجھ سے مغفرت کا طلبگار ہوں اور تیرے آگے توبہ کرتا ہوں اور درگت نماز حجۃ الودعو پڑھے

فصل۔ شکنندہ وضو ہر چیز است کہ از پیش یا پس برآید و نجاست سائلہ کہ از
پیشاب کے یا پاخانے کے راستے سے نکلنے والی ہر چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایسی نئے والی نجاست سے

تمام بدن برآید و رواں شود بمکانے کہ شستن آں لازم شود و قے کہ بہ پُری دہن طعام
بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کہ بہہ کر ایسی جگہ پہنچ جائے جس کا وضو یا غسل میں دھوا ضروری ہے دھوے جو منہ بھر کر ہو خواہ کھانے

باشد یا آب تلخ یا خون بہتہ سوائے بلغم و نزد ابی یوسف اگر بلغم از
کی ہو یا پانی یا پتہ یا بجے ہوئے خون کی ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے البتہ بلغم کی تھ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر

لے جبکہ یعنی اگر قدم کا اکثر حصہ موزے کی پنڈلی میں مل کر آچکا ہے تو پھر مسح جائز نہ رہے گا۔ مگر چونکہ امام مالک نے دھو کر نہ کرنا دیکھ دیتے ہیں۔
سہ اشہد اہل میں خواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے ہیں اور رسول۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنا اور پاک حاصل

کرنے والوں میں سے بنائے۔ اے اللہ تو پاک ہے تیری عز و شان کے واسطے سے تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں۔ دو گانہ۔ درگت سہ پیش۔ یعنی پیشاب نکلنے کی جگہ۔ پس۔
یعنی پاخانہ نکلنے کی جگہ۔ ساتھ۔ بھینے والی۔ لازم شود۔ یعنی نجاست بر کربن کے اس حصہ پہنچ جائے جس کا دھوا یا غسل یا وضو میں ضروری ہے۔ پُری دہن۔ یعنی اس مقدار میں
جس کو بلا تکلف منہ میں دو گانہ جاسکے۔ تلخ۔ صغیر

شکم و پُری دہن برآید وضو بشکند و اگر خون درآب دہن برآید اگر رنگ آب دہن را
اگر نہ بھڑکائے والا بلم پیٹ سے آیا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر مشک میں خون کی اتنی آمیزش ہو کہ مشک اس کی وجہ سے

سُرخ سازد وضو بشکند اگر قے اندک اندک چند بار کرد نزد امام محمد اگر غشیان متحد است
سُرخ ہو جائے اور خون کا رنگ اس پر غالب آجیگا ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر چند مرتبہ غٹھڑی غٹھڑی تھے ہو امام محمد کے نزدیک اگر مثلی

جمع کردہ شود و نزد ابی یوسف اگر مجلس متحد است جمع کردہ شود و خفتن بر پشت یا بر پہلو
ایک ہو تو قے کا اندازہ لگایا جائیگا۔ امام یوسف کے نزدیک اگر ایک ہی مجلس نشست میں ہو تو جمع کی جائے گی اور اندازہ لگایا جائے گا پیٹ

یا تکیہ زدہ بچیرے کہ اگر کشیدہ شود بقیۃ شکنندۃ وضو است و خفتن استادہ یا
پاہلو یا تکیہ یا اور کسی چیز کی نیک لگا کر اس طرح سونا کہ اگر اسے کھینچ لیا جائے تو گر پڑے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر

نشستہ بدون تکیہ یا در حالت رکوع یا سجود بر میتات مسنونہ شکنندۃ وضو نیست و دیوانگی و
نیک لگاتے بغیر سونا یا رکوع یا سجدے میں مسنونہ ہیئت پر ہوتے ہوئے سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا عہ اور دیوانگی و

مستی و بیہوشی در حال کہ باشد شکنندۃ وضو است و قہقہہ بالغ در نماز صاحب رکوع
مستی و بیہوشی سے بہر صورت وضو ٹوٹ جاتا ہے رکوع اور سجدے والی نماز میں بالغ قہقہہ لگاتے تو وضو

و سجود شکنندۃ وضو است و مباشرت فاحشہ شکنندۃ وضو است و دست رسانیدن بہ
ٹوٹ جاتا ہے۔ مباشرت فاحشہ اس طرح امروسی اور شوہر کی شرمگاہ کے درمیان پکڑا خال جس سے وضو ٹوٹ جائے کسی حائل پر پردہ کے بغیر اپنی شرمگاہ تک پہنچا ہوا

شرمگاہ خود بدون پردہ و دست مرد اگر زن را بے پردہ رسد نزد امام اعظم وضو نمی شکند و
پہنچانے سے یا مرد کے عورت کی شرمگاہ کو بے پردہ چھونے سے امام ضیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا دوسرے اماموں کے نزدیک وضو

نزد دیگر ائمہ وضو بشکند و خوردن گوشت شتر نزد امام احمد شکنندۃ وضو است و
ٹوٹ جائے گا۔ اونٹ کا گوشت کھانے سے امام احمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور

احتیاط ازین ہر ہمہ اولی است۔

ان سب صورتوں میں احتیاط زیادہ بہتر ہے

فصل در غسل شستن تمام بدن و آب در دہن و در بینی کردن فرض است
غسل کے بیان میں پورا بدن دھونا کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہے

لہ سُرخ سازد۔ یعنی خون کا رنگ غالب ہو جائے غشیان مثلی۔ یعنی ایک جگہ بیٹھے بیٹھے چند بار نہ آئی۔ بقیۃ۔ یعنی اگر کسی چیز کا ایسا سہارا لے کر سوا کہ اگر وہ سہارا توڑ دیا جائے تو یہ
گر پڑے۔ بر ہیئت مسنونہ۔ یعنی جس طور پر رکوع و سجدہ کرنا سنت ہے۔ سستی یعنی نشہ کی حالت۔ بالغ یعنی جس پر نماز فرض ہو چکی ہے۔ لہ صاحب رکوع۔ جس نماز میں رکوع اور
سجدہ نہیں ہے اس میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹے گا جبے جہازہ کی نماز یا سجدہ تلاوت۔ مباشرت فاحشہ۔ شوکت کی حالت میں مرد کی شرمگاہ کا عورت کی شرمگاہ سے ملا نہی شکنندۃ یعنی
عورت یا شرمگاہ کو چھونے سے امام صاحب کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا و غسل غسل میں تمام بدن دھونا۔ نیک۔ نیک یا دینا فرض ہے عہ اس طرح سونے سے وضو نہیں ٹوٹے
گا لیکن رکوع اور سجدہ سنت کے طور پر ہونا شرط ہے کہ پیٹ ران سے دُور ہو اور دونوں بازو زمین سے جُدا رہیں۔ اگر ایسا نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا۔

و سنت آں است کہ اول دست بشوید و نجاست حقیقی از بدن پاک کند پستر وضو کند

سزون یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے اور نجاست حقیقی سے بدن پاک کرے اس کے بعد وضو کرے

لیکن اگر در جائے کہ آب غسل جمع می شود غسل می کند پائے بعد غسل بشوید و سہ بار

اگر ایسی جگہ پر غسل کرے کہ غسل کا پانی اکٹھا ہو رہا ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھوئے اور تین مرتبہ سارا

تمام بدن بشوید و بر زن رسانیدن آب در پنج مویہائے بافتہ فرض است و شگافتن مویہائے

بدن دھوئے عورت کے بال گندھے ہوئے ہوں تو ان کی جھڑوں تک پانی پہنچانا فرض

بافتہ ضرور نیست و بر مرد اگر موئے سر داشتہ باشد شگافتن مویہائے تمام آں از

ہے بالوں کا کھونا ضروری نہیں ہے اور مرد کے سر کے بال خواہ گندھے ہوئے ہی کیوں نہ ہوں کھونا اور سروں سے

سرتابن فرض است۔

لیکن مرد تک سب کا دھونا فرض ہے

فصل۔ مویجات غسل جماع است در قبل باشد یا در دبر مرد یا زن اگر چہ انزال نشود

غسل کر واجب کرنے والی چیزوں میں جماع (مصحبت) ہے چاہے پیشاب گاہ میں ہو یا پاخانہ کے راستہ میں مرد کے

دیگر انزال است بجمہدگی و شہوت در بیداری یا در خواب و از خواب دیدن بدون انزال

ساتھ (پاخانہ کے راستہ میں) یا عورت کے ساتھ خواہ انزال نہ ہو و سکر انزال سے غسل واجب ہو جاتا ہے جو کڑوا کر اور شہوت کے ساتھ ہو چاہے بحالت

غسل واجب نشود و دیگر حیض یا نفاس چوں منقطع شود غسل واجب گردد

بیداری ہو یا خواب میں کچھ دیکھنے پر بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوتا (۳) حیض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہوگا

مسئلہ۔ اقل حیض سہ روز است و اکثر آں دہ روزہ و اکثر نفاس چہل روز است

تین روز حیض کی سہ سے کم مدت ہے اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے نفاس (بہت) اقل

و اقل آں احدے نیست دریں مدت بہر رنگ کہ باشد سوائے سفیدی خالص خون

کے بعد آنے والا خواہ کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے اور اس کی کسی کی کوئی حد نہیں اس مدت میں خالص سفیدی

ملہ دست بشوید۔ ہاتھ دھوئے اور آب دست کرے خواہ نجاست نہ لگی ہو۔ بر زن۔ عورت کے سر کے بال اگر گٹھے ہوتے ہیں سب کو دھونا فرض ہے اگر میڈیاں گندھی ہوں ہوں

توصرت بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ بر مرد۔ مرد کے بال خواہ گندھے ہوں یا نہ ہوں ہر حالت میں تمام بال دھونا فرض ہے۔

ملہ مویہات غسل۔ وہ تمام باتیں جو غسل کو فرض بنا دیتی ہیں۔ در تیل۔ شرمگاہ کو کسی شرمگاہ میں داخل کر دینا خواہ منی خارج نہ ہو۔ انزال۔ منی کا نکلنا۔ بجمہدگی۔ کو ذکر۔

از خواب یعنی سوئے میں اگر چاہے آپ کو جماع کرتے دیکھا جب تک منی نہ نکلے غسل واجب نہیں۔ حیض۔ عورت کا ماہواری خون۔ نفاس۔ وہ خون جو عورت کو کچھ پیدا

ہونے کے بعد آتا ہے ملہ اقل حیض۔ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے۔ زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ نفاس کی کم مدت معین نہیں۔ زیادہ سے زیادہ چالیس

دن ہے۔ حیض و نفاس کے دونوں میں جس رنگ کی بھی رطوبت آئے اس کو حیض و نفاس تصور کیا جائیگا سفیدی کے علاوہ۔

عہ اس مدت کے اندر جس رنگ کا خون ہو خالص سفید کے سوا وہ خون حیض کہلے۔

حیض و نفاس انگاشته شود و اقل طہر پانزدہ روز است آنچہ از سہ روز کمتر و از دہ روز کے علاوہ جس دہک کا بھی خون ہو وہ حیض و نفاس شمار ہوگا۔ طہر پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہے حیض میں تین دن سے کم اور دس

زیادہ در حیض دیدہ شود و آنچہ از چہل روزہ زیادہ در نفاس دیدہ شود خون استحاضہ باشد کہ دن سے زیادہ اور نفاس میں چالیس دن سے زیادہ جو نظر آئے وہ خون استحاضہ (بیماری) کا شمار ہوگا اور اس کی

مانع نماز و روزہ نیست اگر نئے را حیض زیادہ از عادت شود تا دہ روز مرض نہ گفتہ شود و وجہ نماز و روزہ منع نہیں ہوتے اگر عورت کو عادت (مقررہ) سے زیادہ دس روز تک حیض آئے تو اسے مرض قرار نہ دیں گے اور

اگر دہ روز زیادہ شود پس آنچہ از عادت زیادہ باشد ہمہ آں استحاضہ است و مبتدئہ را دس دن سے زیادہ آئے جو جتنا عادت سے زیادہ ہوگا وہ سب استحاضہ (بیماری کا خون) ہے وہ عورت جس

زیادہ از دہ روز استحاضہ گفتہ شود و پاکی کہ در میان مدت حیض یا نفاس یافتہ شود کو پہلی بار حیض آیا ہو دس روز سے زیادہ آئے ہر استحاضہ کہا جائیگا۔ اور وہ پاکی جو حیض یا نفاس کی مدت کے درمیان

حیض و نفاس است۔

پانچ ملے (مثلاً ایک دن درمیان میں حیض نہ آئے) وہ بھی حیض و نفاس (وہی میں شمار کی جاتی ہے)۔

مسئلہ۔ از حیض و نفاس نماز ساقط شود قضائے آں واجب نیست و روزہ را حیض و حیض و نفاس کی وجہ سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور اس کی قضا واجب نہیں حیض و نفاس کی حالت

نفاس مانع است لیکن قضا واجب شود و جماع در حیض و نفاس حرام است نہ در استحاضہ میں روزہ رکھنا منوع ہے مگر قضا واجب ہوگی اور حیض و نفاس میں جماع (بہبستری) حرام ہے استحاضہ میں

و حیض اگر پیش از دہ روز منقطع شود بدون غسل کردن زن و طی را حلال نشود مگر آنکہ وقت حرام نہیں حیض اگر دس روز پہلے ختم ہو جائے تو بیوی کے غسل کیے بغیر اس سے بہبستری حلال نہیں ہوتی البتہ اگر اس

نماز کے بگذرد و در انقطاع بعد دہ روز بدون غسل ہم و طی جائز است نزد امام اعظم و پر ایک نماز کا وقت گزر چکا ہو تو بلا غسل کے بھی جائز ہے دس روز کے بعد حیض ختم ہوا ہو تو امام ابوالمظفر

نزد اکثر ائمہ بدون غسل جائز نیست۔

کے نزدیک بغیر غسل کے بھی بہبستری جائز ہے۔ اکثر ائمہ کے نزدیک غسل کے بغیر جائز نہیں۔

۱۔ اقل طہر دو حیضوں کے درمیان جس پاکی کے دوران میں عورت کو پاک تصور کیا جائیگا وہ کم از کم پندرہ روز کی پاکی ہے۔ از ستر ذکر کرتے ہیں کہ کم سے کم مدت حیض سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت حیض سے زیادہ حیض نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا اسی طرح انتہائی مدت نفاس سے زیادہ نفاس نہ ہوگا بلکہ استحاضہ ہوگا۔ اس حالت میں عورت روزہ نماز اور گھر کی کے کرتے مثلاً کسی عورت کو ہر ماہ چار روز حیض آتا تھا اس ماہ نودن خون آیا تو یہ سب دن حیض کے شمار کئے جائیگے لیکن اگر گیارہ بارہ دن آگئی تو پھر چار دن حیض کے اور بقیہ دن استحاضہ کے ہوں گے۔ جتنے روزہ عورت جن کو پہلے پہل حیض آنا شروع ہوا ہے۔ پاک یعنی حیض و نفاس کے ایام میں اگرچہ خون نہ آ رہا ہو پھر بھی وہ پاک نہ سمجھی جائے گی۔ از حیض۔ حیض نفاس کے زمانہ میں نماز معاف ہو جاتی ہے۔ روزوں کی بھی اجازت نہیں ہے لیکن وہ تصدق کرنے ہوں گے کہ وقت نماز کے۔ مثلاً اگر عورت نماز کے اول وقت میں پاک ہو گئی تھی اور طہر کا پورا وقت آجاتا تو بدون غسل کے جماع جائز ہوگا اور اگر طہر کے آخر وقت میں پاک ہو گئی تھی تو طہر کا اگر مسترد وقت بھی باقی تھا کہ وہ غسل کر کے کپڑے پہن کر نماز کی نیت باندھ سکتی تو عہد کا وقت شروع ہونے پر بدون غسل کے جماع جائز ہوگا۔

مسئلہ۔ بے وضو راست رسائی دین بمصحن سے پردہ جائز نیست و خواندن قرآن

بے وضو بغیر حائل اور پردہ کے (مثلاً پاک دھواں کے بغیر) قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں اور قرآن شریف

جائز است و در حالت جنابت و حیض و نفاس خواندن قرآن ہم جائز نیست نہ در آمدن

پڑھنا (زبان یا ہاتھ لگائے بغیر) جائز ہے۔ ناپاکی (غسل کی ضرورت) کی اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن کریم پڑھنا اور

بمسجد و نہ طواف کعبہ۔

مسجد میں آنا اور طواف کعبہ کرنا بھی جائز نہیں۔

فصل۔ در نجاسات۔ بول جانور کے کہ گوشت احوال است و بول اسب و پس افگندہ

نجاسات کے بیان میں۔۔ ایسے جانور کا پیشاب جس کا گوشت حلال ہو اور ٹھوڑے کا پیشاب اور ان پرندوں کی بیٹ

پرندگان حرام گوشت نجس است بہ نجاست خفیفہ کمتر از ربع پارچہ عفو است

جن کا گوشت حرام ہو ناپاک ہے۔ نجاست خفیفہ (ہلکی) کے ساتھ اس کا حکم یہ ہے کہ چھٹائی سے کم پڑے

یعنی از چہارم حصہ تختہ یا دامن یا تریز یا استین اگر کمتر از اں بیالاید نماز را مانع نہ باشد

پرنگی ہوئی ہو تو معاف ہے یعنی تخت کا چھٹائی یا دامن یا گلی یا استین کا چھٹائی حصہ سے کم آلودہ ہو تو نماز پڑھنا ممنوع نہ ہوگا مگر

لیکن آب را فاسد کند و پس افگندہ پرندگان حلال گوشت سوائے ماکیان و بط پاک است و

پانی غراب ہو جائے گا اور مرغی و بط کے علاوہ ان پرندوں کی بیٹ جن کا گوشت حلال ہے ناپاک ہے اور

بول آدمی اگرچہ طفل صغیر باشد و بول خر و جانوران حرام گوشت و پس افگندہ آدمیاں و چہار

آدمی کا پیشاب چاہے وہ چھوٹا بچہ کیوں نہ ہو اور گدے کا اور ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت حرام ہے اور انسانوں کا پاخانہ

پایگان نجس است بہ نجاست غلیظہ و ہمچنین خون سائل ہر جانور و شراب انگوری و منی۔

اور چھ پاؤں کا پاش نہ نجاست غلیظہ (گاڑھی ناپاکی) سے ناپاک ہے۔ اسی طرح ہر جانور کے بننے والے خون اور انگوری شراب اور منی کا حکم ہے

مسئلہ۔ در نجاست غلیظہ۔ مقدار در ہم یعنی مساحت عرض کف و در رقیق و مقدار چہار و نیم

نجاست غلیظہ اگر چہ پتی ہو تو ہاتھ کی ہتھیلی کی چوڑائی کے بقدر اور گاڑھی ہو تو ساڑھے چار ماشہ

ماشہ در غلیظہ عفو است لیکن آب را فاسد کند۔

کی مقدار معاف ہے مگر اس سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ۔ و پس خوردہ آدمی اگرچہ کافر باشد و اسب و جانوران حلال گوشت و عرق

آدمی کے کھائے ہوئے (کھانے وغیرہ) کا پانی مانده نعوہ وہ کافر ہو اور ٹھوڑے اور ان جانوروں کا بچا ہو چکا گوشت کھانا حلال ہے

اے پردہ۔ مگر انسان بچے کہتے ہیں قرآن پڑھنا ہرچہ اس کو پردہ نہ سمجھا جائیگا۔ و حالت جنابت۔ بے وضو کے لیے حفظ قرآن پڑھنا جائز ہے۔ بے غسل نہ قرآن پڑھ سکتا ہے نہ مسجد

میں جا سکتا ہے، و طواف کعبہ کر سکتا ہے نہ بول پیشاب۔ پس افگندہ یعنی بیٹ۔ حرام گوشت۔ جن کا گوشت کھانا حرام ہے نہ نجاست۔ گندگی۔ خفیفہ۔ ہلکی۔ تریزنگلی۔ ماکیان و بط یعنی

مرغ و بط کی بیٹ ناپاک ہے۔ صغیر بچہ۔ غلیظہ۔ تخت۔ سائل۔ بننے والا۔ شراب انگوری۔ انگور سے بنی ہوئی شراب۔ در ہم۔ روپے۔ ڈالڑا۔ چاندی کا ایک سکہ تھا۔ رقیق۔ پتلی نجاست۔ غلیظہ۔ گاڑھی۔

آہنا و عرقِ شتر و استریاک است و پس خوردہ گریہ و موش و دیگر جانورانِ خانگی مثل کرفش

پسینہ اور گدھے اور نچھر کا پسینہ پاک ہے اور بلی کا جھوٹا اور بچرے کا اور گھر میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا پسینہ چھیل

و مانند آں و پرندگانِ حرام گوشت مکروہ است و پس خوردہ خوک و سگ و فیل و چہار

اور اس کی مثل اور حرام پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے اور سور اور کتے اور بستی اور پھاڑنے

پائیکانِ حرام گوشت سوائے گریہ و مانند آں نجس است۔

والے چھانے سوائے بلی کے اور ان کے علاوہ حرام گوشت والے جانوروں کا جھوٹا نجس ہے

مسئلہ بول اگر مثل سرسوزن مترشح شود عفو است

اور پیشاب کی چھتھیں اگر سوئی کے سر کے برابر پڑ جائیں تو معاف ہیں

فصل۔ طہارت از نجاستِ حکمی حاصل نہ شود مگر از آبِ پاک کہ از آسمان فرود آید یا

نظر نہ آنے والی نجاست سے پاک نجس پاک پانی کے کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتا یعنی بارش کا پانی یا

از زمین برآید مثل آبِ دریا و چاہ و چشمہ پس از آبِ درخت یا شتر مثل آبِ تربوز

زمین سے نکلنے والا پانی جیسے دریا اور کنوئیں اور چشمہ کا پانی لہذا درخت کے پانی یا پھل کے پانی مثلاً تربوز

یا انگور یا کیلا طہارت حاصل نشود اگر در آبِ چیزے پاک افتد مانند خاک یا صابون

یا انجور یا کھیلے کے عرق سے پاک حاصل نہ ہوگی اگر پانی میں پاک چیز مثلاً مٹی یا صابون

یا زعفران و صوابان جائز است مگر وقتیکہ رقتِ او را دور کنند یا در اجزاء از آب برابر

یا زعفران گر جائے تو اس پانی سے وضو جائز ہے لیکن اگر ان چیزوں کے گرنے کی وجہ سے پانی کی رقت ختم ہو جائے یا پانی کے

یا زیادہ مخلوط شود چنانچہ نیم سیر گلاب در نیم سیر آب مخلوط شود یا آنکہ نامِ آب از دور شود

اجزاء میں ان کی برابر کی مقدار یا زیادہ مل جائے جیسے آدھے سیر پانی میں آدھا سیر گلاب مل جائے یا ان کے ٹپنے سے اس

نام آں شوربا یا گلاب یا سرکہ یا مانند آں شود در آں صورت وضو و غسل ازاں باجماع

پر پانی کا اطلاق نہ ہو سکتا ہو اور اس کا نام شوربہ یا گلاب یا سرکہ وغیرہ ہو گیا ہو اس شکل میں بالاتفاق اس سے وضو اور غسل جائز

جائز نہ باشد و شستن پارچہ نجس و مانند آں ازاں نزدِ امام اعظم جائز باشد و نزدِ امام

نہ ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ دھونا جائز ہوگا امام محمد اور

محمد و شافعی وغیرہ جائز نہ باشد۔

امام شافعی و طبرانی کے نزدیک جائز نہ ہوگا۔

لے پس خوردہ۔ سامنے کا بچا ہوا کھانا۔ عرقِ پسینہ۔ خرگاہ۔ استر و چتر گریہ۔ بلی۔ موش۔ چوہا کرفش۔ چھیل۔ خوک۔ سور۔ سگ۔ کتا۔ فیل۔ باغی۔ سرسوزن۔ سوئی کا ناگر۔ مترشح۔ شود۔ یعنی کھینچیں پڑ جائیں۔ نجاست۔ حکمی۔ وہ نجاست جو نظر نہیں آتی لیکن شریعت اس کو نجاست قرار دیتی ہے جیسے بے وضو ہو یا بے غسل ہونا۔ یا شتر یعنی اگر کسی چھل یا درخت کو نچڑک کر پانی نکالا گیا ہے تو اس پانی سے نجاست حکمی آئی نہ ہوگی نہ مخلوط ملا ہو نامِ آب۔ یعنی اس کو پانی نہ کہا جاسکتا جو شستن پارچہ۔ یعنی نجاست شافعی سے اس کے ذریعے پاکیزگی حاصل ہو جائے گی۔

مسئلہ۔ منی غلیظ خشک اگر از پارچہ تراشیدہ شود پارچہ پاک گردد و ششیر و مانند

کاڑھی منی خشک اگر کپڑے پر سے کھرج دی جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا تلوار اور اس کے مانند

آں از مسح کردن پاک شود و زمین نجس اگر خشک شود و اثر نجاست باقی نماند برائے

دوسری چیزوں پر سے اگر نجاست پونچھ اور صاف کر دی جائے تو پاک ہو جاتی ہیں۔ نہ پاک زمین اگر ٹھک جائے

نماز پاک شود نہ برائے تیمم و همچنین دیوار و خشت مفروش و درخت و گیہ غیر مقطوع و

اور نہ پانی کا اثر باقی ہے۔ تودہ نماز کے واسطے پاک شمار ہوگی اگرچہ اس سے نماز نہیں۔ اسی طرح دیوار اور فرش میں لگی ہوئی پختہ اینٹ اور

مقطوع بدون شستن پاک نشود۔

درخت اور بغیر کاٹی ہوئی محاس اور کان ہوئی محاس دھوئے بغیر پاک قرار نہ دیں گے۔

مسئلہ۔ نجاست کہ نمودار باشد بہ شستن مقدارے کہ عین اوزائل شود نزد امام اعظم پاک

نظر آنے والی نجاست اتنی مقدار میں دھوئے سے کہ نجاست کے اجزاء باقی نہ رہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک پانی

شود و نزد بعضے بعد زوال عین ہر بار باند شست و ہر بار اگر ممکن

کا علم ہوگا۔ بعض کے نزدیک نجاست کے اجزاء زائل ہونے کے بعد تین بار دھونا چاہئے اور ہر مرتبہ اگر پچوڑنا

باشد باید افشرد و الا خشک باید کرد تاکہ تقاطر نماند و نجاست کہ نمودار نہ باشد آں را

ممکن ہو پچوڑا جائے ورنہ اتنا خشک کرنا چاہئے کہ قطرے پگھلے بند ہو جائیں اور نظر نہ آنے والی نجاست کو تین بار یا

سہ بار یا ہفت بار باید شست و ہر بار باید افشرد و سرگیں اگر سوختہ خاکستر شود نزد امام

سات بار دھونا اور ہر مرتبہ پچوڑنا چاہئے اور حجر کو اگر سبلا کر رکھ کر دیا گیا ہو تو امام

محمد پاک شود نہ نزد امام ابی یوسف و همچنین خراگر در نمک سارافتہ و نمک شود پاک

محمد کے نزدیک پاک ہے امام ابو یوسف پاک قرار نہیں دیتے۔ اسی طرح اگر گدھا نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے تو امام

شود نزد محمد نہ نزد ابی یوسف و پوست مردار بد باغت پاک شود

محمد کے نزدیک پاک اور امام ابو یوسف کے نزدیک پاک ہے۔ مردار کی کھال و باغت و سالہ لگانے اور نچنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

مسئلہ۔ آب جاری و آب کثیر از افتادن نجاست در آں یا گزشتن آں بر نجاست

جاری یا کثیر پانی میں اگر نجاست گر جائے یا اس پر سے غزر جائے تو پانی اس وقت تک ناپاک

نہائی غلیظ محض منی۔ مانند آں۔ یعنی ہر وہ چیز جو سخت اور ہموار ہو اور اس میں نجاست کے اجزاء زخمیں مکیں جیسے کہ کے برتن وغیرہ۔ نہ برائے تیمم۔ اس طرح کی زمین پر نماز جائز

ہوگی تیمم جائز ہوگا۔ خشت مفروش۔ یعنی پکی اینٹ جو فرش پر لگی ہوئی ہے اگرچہ ہے تو پھر دھوئے سے پاک ہوگی۔ مقطوع۔ یعنی ہوتی چیز نہ نمودار باشد۔ یعنی دیکھنے میں آئے۔

مقدارے۔ یعنی اتنا دھونا ضروری ہے کہ اس نجاست کے اجزاء زائل ہو جائیں۔ دھونے کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ہے۔ سہ بار یا افشرد۔ پچوڑنا چاہئے۔ تقاطر قطرے

پگھلنا۔ سہا ضروری ہے۔ ہفت بار یا سب سے۔ سرگیں۔ گوبر۔ فوگھا۔ نمک۔ نمک کی کان تک و باغت۔ کھال کی رنگائی۔ برنجاست۔ پانی کے تین وصف ہیں۔ رنگ۔ مزہ۔ بو۔ اگر نجاست

کے گرنے سے کوئی ایک وصف بدل جائیگا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

نجس نہ شود مگر وقتیکہ از نجاست رنگ یا مزہ یا بود در آں ظاہر شود۔

نہیں ہوگا جب تک کہ نجاست کا رنگ یا مزہ یا بود پانی میں ظاہر نہ ہو جائے۔

مسئلہ اگر گ در جدول آب جاری نشسته باشد یا مردارے در آں افتاده

اگر گت جاری پانی کی نالی میں بیٹھا ہوا ہو یا اس میں مردار گر جائے یا

باشد یا متصل میزاب نجاست افتاده باشد و آب سقف در باران ازاں میزاب رواں

پر نالہ کے قریب نجاست گر گئی ہو اور بارش میں چھت کا پانی اس پر نالے سے

شود پس اگر اکثر آب بہ سگ و نجاست رسیدہ رواں می شود نجس باشد والا

پہنچے گے پس اگر پانی کا زیادہ حصہ نکلتے اور نجاست تک پہنچ کر بہہ رہا ہو تو پانی ناپاک ورنہ

پاک باشد۔

پاک ہوگا۔

مسئلہ آب قلیل باندک نجاست نجس شود۔

تھوڑا پانی تھوڑی نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے

مسئلہ قلتین کہ پنج مشک آب باشد ہر مشک مقدار صد رطل کہ یک من و پنج

دو من پانی جن میں پانچ مشک پانی ہو ہر مشک میں سو رطل کی مقدار پانی ہو جس کے ہندوستانی

سیراں دیار باشد مجموع پنج من و بست و پنج آثار نزدیک اکثر اکثر است و نزد امام اعظم

حساب سے ایک من پچیس سیر ہوتے ہیں اور ان کا مجموعہ پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے اکثر اکثر کے نزدیک پانی کی

آب اکثر کہ آں است کہ از حرکت دادن یک طرف طرف دوم متحرک نشود و متافران

مقدار اکثر ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کثیر پانی وہ ہے کہ ایک کنارے کے پانی کو دلائے سے دوسرے کنارے کا

آں را بہ وہ ذراع در وہ تقدیر کردہ اند۔

پانی نہ پے۔ متافران (بعد کے فقہار) نے کثیر کی مقدار دس ہاتھ لیا اور دس ہاتھ پھر ڈا قرار دی ہے۔

مسئلہ در چاہ اگر جانورے افتد و میرد پس اگر آما سیدہ شود یا پارہ پارہ شود

کنہیں میں اگر جانور گر جائے پھر پھول جائے یا ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ہو

لے جدول۔ پانی کی نالی۔ میزاب۔ پرنالہ۔ سقف۔ چھت۔ والا پاک۔ یعنی وہ پانی سے زیادہ ہے جو نجاست کو تک کر گزر رہا ہے تو سب پانی ناپاک ہے لے آب قلیل

جو وہ در وہ نہ ہو۔ قلتین۔ نقد کا تشبیہ ہے۔ تہ۔ پانی کے ٹکڑے کہتے ہیں۔ دو تہ پانی ہندوستان کے حساب پانچ من پچیس سیر ہوتا ہے۔ اکثر اکثر پانی کی اس مقدار کو

کثیر کہتے ہیں اور اس سے کم کہ قلیل۔ احاف اس عرض کے پانی کو کثیر کہتے ہیں جس کے ایک کنارے پر غسل کرنے یا وضو کرنے سے دوسرے کنارے کا پانی نہ پہنچے۔ متافران

نے ایسے عرض کا اندازہ یہ بتایا ہے کہ وہ سو گز مرلے ہوتا ہے۔ گز سے پچیس انگشت والا گز مرلے ہے۔

لے چاہ کنواں۔ آما سیدہ شود۔ پھول جائے۔ پارہ پارہ شود۔ پھٹ جائے۔

تمام آب آل چاہ کشیدہ شود و اگر نہ پس اگر جانور کلان است مثل گریہ یا کلاں تر

توس کنویں کا تمام پانی نکالا جائے گا اور اگر جانور بزرگ پھولا پھٹا نہ ہو تو سارا پانی نہیں نکلے گا پس اگر بڑا

ازان نیز تمام آب چاہ کشیدہ شود و همچنین اگر سہ جانور متوسط باشند مثل کبوتر

جانور مثلاً بٹی یا اس سے (بھی) زیادہ بڑا ہو تب بھی سارا پانی نکالا جائیگا۔ اس طرح اگر تین اوسط درجہ کے جانور ہوں مثلاً کہتر

و اگر جانور خرد است مثل موش و عصفور از مردن آن بست دلو کشیدہ شود تاسی و

تو سارا پانی نکالیں گے اگر جانور چھوٹا ہے مثلاً ہرڈا اور چسٹیا تو ان کے مرنے پر بیس سے تیس ذول تک نکالے جائیں گے

از مثل کبوتر چہل دلو کشیدہ شود تا شصت و سہ عصفور حکم یک کبوتر دارد۔ واللہ اعلم

اور کبوتر کی مانند مرنے پر چالیس سے ساٹھ تک نکالیں گے تین جڑوں کا حکم ایک کبوتر کا سا ہے۔ واللہ اعلم

فصل۔ در تیمم۔ اگر مصلیٰ بر آب قادر نباشد بہ سبب دوری آب یک کرویہ و کرویہ

تیمم کے بیان اگر نماز پڑھنے والا پانی کے ایک کرویہ دوری ہو چار ہزار قدم کا ہوتا ہے

چار ہزار قدم یا بہ سبب خوف حدوث بیماری یا درنگ در شفا یا زیادت

کے باعث پانی پر قادر نہ ہو یا بیمار پڑ جائے یا دیر میں شفا یاب ہونے کا

مرض یا خوف دشمن یا درندہ یا خوف تشنگی یا میسر نہ شدن دلو یا ریش اور اجازت

اندیشہ یا مرض کی زیادتی یا دشمن یا درندہ یا پیاس کے خوف سے یا ذول یا رسی میسر نہ ہونے

کہ عوض وضو غسل تیمم کند بر جنس زمین خاک باشد یا ریگ یا چونہ یا گچ یا سنگ مرخ

کی بنا پر قادر نہ ہو تو اس کے لیے وضو اور غسل کے عوض تیمم جائز ہے تیمم زمین کی جنس سے کیا جائے وہ مٹی ہو

یا سیاہ یا مرمَر بشرطیکہ پاک باشد۔

یاریت یا چونہ یا گچ یا مرخ و سیاہ پتھر یا سنگ مرمر بشرطیکہ پاک ہو۔

مسئلہ۔ اول نیت تیمم کند و ہر دو دست بر زمین زدہ یک بار بر تمام روئے بمالد و باز بر

پہلے تیمم کی نیت کرے دونوں ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مار کر ہارے بھرے ہر سٹے پھر دونوں

زمین زدہ بر ہر دو دست با آرنج بمالد ایں سہ چیز در تیمم فرض است اگر مقدار

ہاتھ زمین پر مار کر کہنیر سمیت دونوں ہاتھوں ہر سٹے۔ تیمم میں یہ تین چیزیں فرض ہیں۔ اگر ہاتھ یا پھرے

سٹے و اگر نہ یعنی جانور گر کر پھولا پھٹا نہیں ہے۔ گریہ۔ بٹی۔ کلاں تر۔ جلیے انسان۔ بکری۔ متوسط۔ در میانہ۔ موش۔ چوہا۔ عصفور۔ چسٹیا۔ دلو۔

یعنی وہ ذول جس سے غائر پر پانی بھرا جائیے۔ مصلیٰ نماز پڑھنے والا۔ کرویہ۔ چار ہزار قدم کا فاصلہ ایک میل۔ حدوث۔ پیدا ہونا۔

سٹے رستن۔ رسی جتنی زمین۔ جو چیز مل کر رکھ ہو جائے۔ جیسے کوکڑی وغیرہ یا پھلنے سے پھل جائے۔ جیسے سنا۔ چاندی۔ یا جنس زمین سے نہیں ہیں۔ نیت۔ اپنی کسی

ایسی مقصود عبادت کے ارادے سے تیمم کرے جو بدن ہمارت کے ارادہ ہو سکتی ہو۔ آرنج۔ کہنی۔ سہ چیز۔ نیت۔ چہرہ کا مسح۔ ہاتھوں کا مسح۔

ناخن ہم از دست یا روئے باقی ماند که دست آنجا نہ رسیدہ باشد تیمم روا نباشد پس
منہ میں سے ایک ناخن برابر بھی کر لی جگہ خشک رہ گئی کہ جس پر ہاتھ نہ پھرا تو تیمم درست نہ ہوگا پس

انگشتری را حرکت باید داد و خلال در انگشتان باید کرد۔

اگر ہاتھ میں، انگلی بھی ہو تو اسے ہلا دے اور انگلیوں میں خلال کرے

مسئلہ۔ تیمم پیش از وقت نماز جائز است و از یک تیمم چند نماز فرض و

نماز کے وقت سے پہلے تیمم کر لینا جائز ہے اور ایک تیمم سے کئی نمازیں پڑھنا جائز ہے فرض

نفل خواندن جائز است۔

ہوں یا نفل

مسئلہ۔ اگر بر آب قادر شود تیمم باطل گردد و اگر در عین نماز بر آب قادر شود نماز

اگر پانی میسر ہو جائے تو تیمم باطل ہو جائیگا اگر نماز پڑھتے ہوئے پانی پر قدرت حاصل ہو

کہ بر تیمم شروع کردہ باطل گردد۔

گئی تو تیمم سے شروع کی ہوئی نماز باطل ہوگئی

مسئلہ۔ اگر بدن مصلی یا پارچہ او نجس باشد و بر استعمال آب قادر نباشد اورا

اگر نہ پڑھنے والے کا بدن یا اس کا پیرا تمپاک ہو اور پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو

نماز با نجاست جائز است اگر بر پارچہ پاک بقدر ستر عورت قادر نباشد۔

ہو تو اس کے لئے نجاست کے ساتھ نماز جائز ہے بشرطیکہ پاک پیرے کی اتنی مقدار میسر نہ ہو کہ جس سے وہ جسم کے نمازیں پوشیدہ رکھنے والا نہ ہو کہ پیرے کے

کتاب الصلوة

فصل۔ نماز از درآمدن وقت در حالت اسلام و عقل و بلوغ

۱۔ انگشتری۔ مسلمان عاقل بالغ اور حیض و نفاس سے پاک (عورت) پر نماز

انگشتری جو انگلی میں پہنے ہو۔

از یک تیمم۔ یعنی جس طرح ایک وضو سے بہت سی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح تیمم کا بھی حکم ہے۔ اگر بر آب یعنی پانی پٹنے پر تیمم ٹوٹ جاتا ہے۔ نماز کی حالت میں تیمم ٹوٹ جاتے سے از سر نو نماز پڑھنی ہوگی۔ اگر بر پارچہ پاک۔ یعنی جس قدر بدن کا حصہ نماز میں ڈھانپنا ضروری ہے اس کے قابل بھی پاک پیرا نہ ملے تو پھر پاک پیرے میں نماز جائز ہوگی نہ نماز درآمدن۔ یعنی ایک عاقل بالغ مسلمان پر جو کہ حیض و نفاس میں مبتلا نہ ہو نماز کا وقت ہو جائے پر نماز فرض ہو جاتی ہے۔ بقدر تحریر۔ یعنی نماز کا اتنا وقت بھی اگر مل جائے جس میں نیت باندھ سکے۔

عہ فائدہ۔ اگر وضو کے اعضاء میں سے کسی ایک عضو میں مرض ہے اور اس عضو پر پانی پہنچانا اس کو مضر ہو یا مرض پڑھنا ہو تو اس کو جائز ہے کہ اس پر مسح کرے اور دو مسک اعضاء کو دھوے اور اگر وضو کے اعضاء میں سے اکثر اعضاء میں زخم یا مرض ہو کہ دھونے سے نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں تیمم

کر لے (پر مسند اصل مطبوعہ سنہ ۱۰۱۱ میں موجود نہیں ہے) منظور احمد ۱۷

و پکی از حیض و نفاس فرض می شود۔

نصر من ہو جاتی ہے۔

مسئلہ اگر وقت بقدر تحریمہ باقی باشد کہ کافر مسلمان شد یا طفل بالغ گشت یا مجنون

اگر وقت بتجیر تحریمہ کی مقدار باقی ہو کہ کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون بالغ ہو جائے یا دیوانہ

عاقل شد نماز بروئے فرض شد و بعد القطاع حیض و نفاس بقدر غسل و تحریمہ اگر

عاقل ہو جائے تو نماز اس پر فرض ہو گئی۔ اور حیض و نفاس ختم ہونے کے بعد نماز کا وقت اگر آتا

وقت نماز باقی باشد نماز فرض شود۔

باقی ہو کہ غسل کرے یا تجیر تحریمہ کرے تو نماز فرض ہو گئی۔

فصل۔ وقت نماز فجر از طلوع صبح صادق است تا طلوع کনার آفتاب و وقت ظہر بعد

نماز فجر کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے آفتاب کا کسارہ طلوع ہونے تک ہے اور ظہر کا

زوال است تاکہ سایہ ہر چیز بمچند او شود سوائے سایہ اصلی و آل یک نیم قدم

دقت زوال کے بعد سے اس وقت تک رہتا ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر شے کا سایہ اس کے برابر برقرار رہے۔

در ساون باشد و پس و پیش آل چہار ماہ یک یک قدم بیفزاید و بعد ازاں در ہر ماہ

ساون میں سایہ اصلی ڈیڑھ قدم ہوتا ہے اور اس سے پہلے اور بعد کے چار ماہ میں ایک ایک قدم بڑھ جاتا ہے اور اس کے

دو دو قدم بیفزاید تاکہ در ماہ ماہ وہ نیم قدم باشد و قدم عبارت از ہفتم حصہ ہر چیز

بعد ہر ماہ دو دو قدم بڑھتا ہے۔ یہاں تک کہ ماکہ کے میدان میں سایہ اصلی ساڑھے دس قدم کا ہوگا قدم سے مراد ہر چیز کا ساواں

است ایں قول امام ابو یوسف و محمد و جہور علمائے است و از امام اعظم ہم روایت است

حکم سے امام ابو یوسف و امام محمد اور جمہور علمائے یہی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت

ایں چنین و روایت مفتی بہ از امام اعظم آل است کہ وقت ظہر باقی ماند تاکہ سایہ ہر چیز

اسی طرح ہے امام ابو حنیفہ کا جس قول پر فتویٰ ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہے گا کہ سایہ

دو چند آل شود سوائے سایہ اصلی و بعد گذشتن وقت ظہر بر ہر دو قول وقت

اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو گنا باقی رہے ظہر کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے مطابق عصر کا

نہ صبح صادق کا زہر سفیدی کہلاتی ہے جو کہ طویل نمودار ہوتی ہے جو کہ اس صبح کی افق تصویر میں کرتا ہے۔ اس لیے اس صبح کو کاذب کہا جاتا ہے۔ اس کے

بعد ایک سفیدی آسمان کے کناروں پر نمودار ہوتی ہے جس کے ساتھ افق بھی مدھن ہو جاتا ہے تو گویا افق کی سفیدی لے اس صبح کی تصویر کر دی ہے لہذا اس کو صادق کہا

جاتا ہے۔ مفتی بہ امام صاحب اور صاحبین کے اقوال کی پوری تشریح صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔ تہ وقت عصر۔ سورج بیلا پڑنے سے پہلے نماز عصر کا رکعت درست ہے

اس کے بعد کا وقت مکروہ ہے۔ عہ یعنی اس نماز کی قضا اس پر لازم ہوگی۔ اور اگر وقت میں اس قدر گنجائش نہیں ہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہ ہوگی عہ ہر چیز

کا سایہ اس کے برابر ہونے میں سایہ اصلی کو شمار نہیں کرتے ہیں۔

عصر است تاکہ آفتاب زرد و بے شعاع نشود و بعد ازاں وقت عصر مکروہ اسیت تا

وقت ہے یہ اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج پسلا اور بے نور و بے شعاع نہ ہو اس کے بعد غروب آفتاب تک

غروب آفتاب در آل وقت عصر ہماں روز بکراہت تحریمی جائز است و دیگر نماز

عصر کا وقت مکروہ ہے اسی وقت میں اسی دن کی عصر کی نسا بکراہت تحریمی جائز ہے اور دوسری

فرض و نفل جائز نیست و بعد غروب آفتاب وقت مغرب است تا غروب شفق سورخ

رض و نفل نماز جائز نہیں آفتاب غروب ہونے کے بعد سورخ شفق کے غائب ہونے

نزد اکثر علماء و نزد امام اعظم بر قولے تا شفق سفید وقت مغرب باقی ماند

تک اکثر علماء کے نزدیک مغرب کا وقت ہے امام ابو حنیفہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت سفید

لیکن بعد انہو ستارگان نماز مغرب مکروہ باشد بہ کراہت تنزیہی و بعد گزشتن

شفق کے غائب ہونے تک باقی رہتا ہے گرسٹارے زیادہ نکل آنے کے بعد نماز مغرب کا مکروہ وقت ہوگا لیکن یہ کراہت تنزیہی

وقت مغرب بر ہر دو قول وقت عشر است تا نصف شب نزد جمہور و نزد امام

(خلاف اولی) ہے مغرب کا وقت ختم ہونے پر دونوں قولوں کے موافق عشر کا وقت شروع ہو کر نصف شب

اعظم تا صبح بہ کراہت تحریمی و وقت وتر بعد ادائے عشر است تا طلوع صبح و

تک جمہور (اکثر فقہاء) کے نزدیک باقی رہتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نصف شب کے بعد صبح تک بکراہت تحریمی

تاخیر ظہر در گما و تاخیر عشر تا ثلث شب و در روشنی روز خواندن صبح بہ حدیچہ بقراءت

وقت باقی رہتا ہے و زکا وقت عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد صبح کے طلوع ہونے تک ہے گرمی کے موسم میں نماز ظہر (چھ تاخیر سے پڑھنا اور

مسنون نماز ادا کنند و اگر فساد و ظاہر شود باز بقراءت مسنون ادا کنند مستحب است و در دیگر

عشاء کہ تمام رات تک اور صبح کی نماز اچالے و روشنی میں پڑھنا اس حد تک کہ اگر نماز فاسد ہو جائے تو مسنون طریقہ کے ساتھ

نماز ہا نزد فقیر تعجیل اولی است۔

ادا ہونے کے مستحب ہے اور دوسری نمازوں میں تو مصنف کے نزدیک تعجیل (جلد پڑھنا) زیادہ بہتر ہے۔

لے در آل وقت مغرب آفتاب کے وقت صرف اس روز کے عصر کی نماز ہو جاتی ہے وہ بھی کراہت تحریمی کے ساتھ۔

شفق۔ غروب آفتاب کے بعد ابتداء افق پر سُرخ آتی ہے۔ اس کے کچھ دیر بعد سفیدی آتی ہے۔ امام صاحب شفق سے سفیدی مراد لیتے ہیں۔ دیگر امام سُرخ کو شفق کہتے ہیں۔

تہ انہو کثرت۔ ہر دو قول یعنی مغرب کا آخری وقت سُرخ لگنا جائے یا سفیدی کو۔ نزد جمہور۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے نزدیک عشاء کے آخری وقت میں اختلاف

ہے لیکن فقہ کی دیگر معتبر کتابیں اختلاف کو ظاہر نہیں کرتی ہیں بلکہ سب کے نزدیک ایک تہا شب تک وقت مستحب ہے اور نصف شب تک مباح اور نصف شب کے بعد مکروہ

تہ بعد ادائے عشاء۔ یہ صاحبین کا قول ہے۔ امام صاحب کے نزدیک و تر و عشاء کا ایک ہی وقت ہے۔ اسیستہ عشر پہلے اور تر بعد میں پڑھنا واجب ہے۔ در روشنی۔ یعنی صبح

کی نماز اس قدر اچالے میں پڑھنا مستحب ہے کہ نماز مسنون قراءت کے ساتھ پڑھی جائے اور پھر بھی اس قدر وقت باقی رہ جائے کہ اگر فساد کی وجہ سے نماز کا کرنا ضروری ہو جائے تو

مسنون قراءت سے اس کو روکنا جائز ہے۔

سایہ اصلی کی بخشیں سمجھنے سے پہلے ضروری ہے کہ حسب ذیل اصطلاحیں سمجھ لی جائیں۔

- ۱۔ قدم۔ ہر شے کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں جو ساتھ دقیقہ کا ہوتا ہے۔
- ۲۔ دقیقہ ساتھ آن کا ہوتا ہے۔
- ۳۔ آن۔ جس میں گیارہ بار اللہ کہا جاسکے۔
- ۴۔ ساعت یا گھڑی ساتھ پل کی ہوتی ہے۔
- ۵۔ پل ساتھ ریزے کی ہوتی ہے۔
- ۶۔ ریزہ۔ وقت کی وہ مقدار جس میں دو حرفی لفظ مثلاً ”آن“ کہا جاسکے۔

مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینوں کا حساب اس طرح دیا ہے کہ ساون کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے۔ پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک قدم کا اضافہ ہونا بتایا ہے۔ جس کو اس طرح ملاحظہ کیا جائے۔

بلیاکھ	جینیٹ	اساڑھ	ساون	بھادوں	کنوار	کاکڑ
۳ ۱/۴	۳ ۱/۴	۲ ۱/۴	۱ ۱/۴	۲ ۱/۴	۳ ۱/۴	۴ ۱/۴

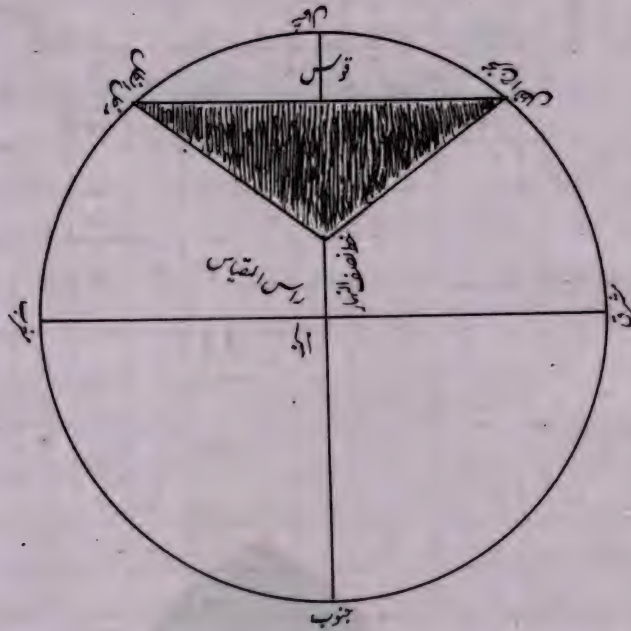
ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دو دو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھاتے جائیں۔

چیت	پھاگن	مگھ	پلوہ	اگھن
۶ ۱/۴	۸ ۱/۴	۱۰ ۱/۴	۸ ۱/۴	۶ ۱/۴



اہم صاحب کے ایک قول کے مطابق اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس چیز کے برابر رہے۔ بڑھنے پر وقت ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن اہم صاحب کا مفتی یہ قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کے سایہ اصلی کے علاوہ دو گنا سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے۔

سایہ اصلی کے پیمان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ بالکل ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے پوتھائی سے بڑی نوکیلے سر کی ایک لکڑی گاڑ دو۔ جب سورج طلوع کرے گا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے باہر نکلا ہوا ہوگا جوں جوں سورج چڑھے گا سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائے گا۔ دائرہ کے محیط پر جب یہ سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو۔ جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے۔ پھر دو پہر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلنا شروع ہوگا۔ جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو۔ پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو۔ اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ کے نصف پر جو کہ ان دونوں نشانوں کے درمیان ہے ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعے جو مرکز پر دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط نصف النہار کہلائے گا اور جو سایہ کہ اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔



جدول اقدار سایه اصلی

طول البلد	عرض البلد	۱۲ حوت	۱۱ دلو	۱۰ جدی	۹ قوس	۸ عقرب	۷ میزان	۶ سنبله	۵ اسد	۴ سرطان	۳ جوزا	۲ ثور	۱ حمل	تحويل آفتاب در بروز
		حوت	دلو	جدی	قوس	عقرب	میزان	سنبله	اسد	سرطان	جوزا	ثور	حمل	نقاط تحويل تاریخانی عیسوی
قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	قدم دقیقه	اقدام و دقیقه
۴۲	۱۹	۴	۵	۴	۵	۴	۲	۵۵	۲۰	۳۲	۲۰	۵۵	۲۵	احمد نگر (مبئی)
۳۸	۵	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۰	۲۱	۱۰	۱۰	۳۰	اگر آباد
۴۵	۱۹	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۰	۲۱	۱۰	۱۰	۳۰	سورت
۴۲	۲۱	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	ککلت
۵۲	۱۲	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	احمد آباد گجرات
۸۸	۲۲	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	مرشد آباد
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	اله آباد
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	بنارس
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	پنشنه
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	جون پلور
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	لکهنو (و فیض آباد)
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	آگره
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	بدایین
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	سنبل
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	دهلی
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	پانی پت
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	هر دوار
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	سرهند
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	لاهور
۴۲	۲۳	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۲۵	۱۳	۱۳	۸	۱۳	۲۵	کابل

مگر برائے انتظارِ جماعت و در وقت طلوع آفتاب و میانہ روز و وقت غروب سوائے

البتہ انتظارِ جماعت کی خاطر تاخیر میں مضائقہ نہیں سورج طلوع ہونے، نصف النہار اور سورج غروب ہونے کے وقت اس دن

عصر آں روز دیگر بیچ نماز جائز نیست و نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ و

کی عصر کے علاوہ نہ کوئی اور نماز جائز ہے اور نہ سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ فجر کے وقت

در وقت فجر سوائے سنت فجر و بعد عصر پیش از زردی آفتاب و پیش از مغرب نفل

میں فجر کی سنتوں کے علاوہ اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب پھیلنا ہونے اور مغرب

مکروہ است و قضا جائز است۔

سے پہلے نفل مکروہ ہے البتہ قضا جائز ہے۔

فصل۔ اذان و اقامت برائے ادا و قضا مسنون است و صفت آن معروف

اذان اور قضا دونوں کے لیے اذان و اقامت مسنون ہیں ان کی تعریف معروف و مشہور ہے

است و مسافر را ترک اذان مکروہ است و ہر کہ در خانہ نماز گزارد اذان مصر

اور مسافر کے لیے اذان ترک کرنا مکروہ ہے اور گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے

اور ا کافی است۔

غمر کی اذان کافی ہے

فصل۔ در شروط نماز۔ شروط طہارت بدن مصلی است از نجاست حقیقی و حکمی

نماز کی شرطوں میں نماز پڑھنے والے کے بدن کا حقیقی اور حکمی نجاست سے

چنانچہ بالا گذشت و طہارت پا رچہ و طہارت مکان و استقبال قبلہ و ستر

پاک ہونا ہے جیساکہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے اور جگہ کا پاک ہونا اور قبلہ رخ ہونا اور اس حصہ

عورت مرد را از زیر ناف تا زیر زانو و ہچنین کنیر را با زیادت شکم و پشت

بدن کا چھپانا جسے بر شیدہ رکھنا نماز میں ضروری ہے مرد کے لیے زیر ناف سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور باندی کے لئے اس کے علاوہ

لے وقت طلوع آفتاب نصف النہار اور غروب کے وقت کوئی نماز جائز نہیں بجز اسی دن کی عصر کے کہ وہ غروب کے وقت بھی کراہت تحریمی کے ساتھ ادا ہو جاتی ہے۔ قضا جائز است۔

فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے عصر کی نماز کے بعد آفتاب کی زردی سے پہلے قضا نمازیں پڑھنا جائز ہے لے ادا قضا۔ یعنی فرض نماز وقت میں ادا کی جا رہی ہو یا وقت کے بعد

دونوں صورتوں میں اذان و تکبیر کسنا مسنون ہے۔ تراویح عیدین۔ وتر کے لئے مسنون نہیں ہیں نہ نجاست حقیقی۔ یعنی اگر نماز کی بدن پر حقیقی نجاست کی وہ مقدار لگی ہو جو معاف

نہیں ہے تو نماز درست نہ ہوگی۔ حکمی۔ یعنی بے غسل و وضو نماز نہ ہوگی۔ ہلاکت۔ یعنی وہ جگہ جس پر نماز پڑھنی ہے۔ عسکت۔ بدن کا وہ حصہ جس کا چھپنا ضروری ہے۔ مرد کے

لیے ناف سے گھٹنوں تک چھپانا ضروری ہے۔ باندی کے لئے پیٹ اور پیچ کا بھی چھپنا ضروری ہے۔ آزاد عورت کو کمر و گھٹنوں تک دست و قدم کے اپنا تمام بدن چھپانا ضروری ہے

عہ یعنی اذان کہنے کے وقت منہ قبل کی طرف ہو اور دونوں شہادت کی انگلیاں دونوں کانوں میں رکھے اور حتیٰ علی الصلاۃ کہنے کے وقت منہ دائیں طرف پھیرے اور حتیٰ علی

الصلاۃ کہنے کے وقت منہ بائیں طرف پھیرے اور فجر کی اذان میں حتیٰ علی الصلاۃ کے بعد دو مرتبہ الصلاۃ خیر وین التَّوَمُّم کے اور اذان کے الفاظ ٹھہر کر کہے۔

وزن حرّہ را تمام بدن مگر رُود و ہر دو کف دست و ہر دو قدم مسئلہ۔ ہر عضو از

پیش اور پیٹ کا چھپنا اور آزاد عورت کے لئے سائے بدن کا چھپنا البتہ چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں اس سے مستثنیٰ ہیں عہ مرد یا عورت کے ان

اعضائے عورت مرد یا زن اگر چہ ارم حصّہ آل برہنہ شود نماز فاسد گردد و

اعضائے جن کا چھپنا ضروری ہے اگر کوئی عضو پھٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی عورت کے لئے

موہبائے سر زن کہ فرو ہشتہ باشند عضوے است علیحدہ۔ اگر چہ ارم حصّہ آل

ہوتے سر کے بال ایک ایک عضو ہے اگر ان کا پھٹنا حصّہ

برہنہ شود نماز فاسد گردد مسئلہ۔ در نوازل گفتہ کہ آواز زن ہم عورت

مکمل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی نوازل میں ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت اچھپانے کے

است۔ ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن بقراوت بجہرہ خواند نمازش

قابل ہے ابن ہمام کہتے ہیں کہ تعریف کے مطابق اگر عورت زور سے قراوت کرے تو اس کی نماز فاسد

فاسد شود۔ مسئلہ۔ ہر کر ایا چہ برائے ستر عورت نباشد نماز او برہنہ جائز

ہو جائے گی جس کے پاس ستر عورت (ضروری اعضا کو چھپانے کے لئے پکڑا نہ ہو تو اس کے لئے

است۔ مسئلہ۔ اگر جانب قبلہ معلوم نہ شود تحرّی کردہ موافق تحرّی نماز گزارد و

برہنہ نماز پڑھنا جائز ہے اگر قبیلہ کی سمت معلوم نہ ہو تو تحرّی (عذر دینا) کر کے تحرّی کے مطابق نماز پڑھے۔

بدون تحرّی نمازش جائز نیست۔ مسئلہ۔ ہر کہ بسبب خوف دشمن یا عدم

تحرّی کے بغیر اس کی نماز جائز نہیں جو شخص دشمن کے خوف یا مرض کی وجہ

قدرت بسبب مرض رو بقبلہ نتواند آورد ہر سو کہ ممکن باشد نماز گزارد۔ مسئلہ۔

سے قبلہ رخ ہونے پر قادر نہ ہو تو جس طرف ممکن ہو نماز پڑھ لے مسئلہ

نماز نفل در صحرا بر چہار پایہ ہر سو کہ چہار پایہ رود جائز است۔ مسئلہ نیت

صحرا (جنگل) میں چہرہ پایہ پر سوار ہونے کی حالت میں نماز جس طرف کو چہرہ پایہ جائز ہے نماز

شرط نماز است مطلق نیت برائے نفل و سنت و تراویح جائز است

کی شرط نیت ہے محض نماز پڑھنے کی نیت سنت و نفل اور تراویح کے لئے جائز ہے فرض اور وتر کے واسطے تبخیر

لے نوازل فقہ کی کتاب ہے۔ ابن ہمام۔ فتح القدیر فقہ کی مشہور کتاب کے مصنف ہیں۔ جائز است۔ نفلے آدمی کے لیے یہ بہتر ہے کہ وہ بیٹھ کر رکوع مسجد کے آگے سے

نماز پڑھے نہ تحرّی۔ اہل سے کام لینا۔ ہر کہ۔ یعنی کسی معتزل وجہ سے قید رہے ہو مگر نماز ادا کر سکا ہو۔ نماز نفل۔ نفلیں جو پائے پر سواری کی حالت میں پڑھ لینا جائز ہیں

اگرچہ قبلہ رونہ ہو لیکن فرض اگر پڑھنا ضروری ہو بشریکہ اگر پڑھنا ممکن ہوئے مطلق نیت۔ یعنی نفلوں کے لیے صرف نماز کی نیت کرنا ضروری ہے۔ نیت میں یہ

متعین کرنا ضروری نہیں ہے کہ کس قسم کی نفلیں اور کس وقت کی نفلیں پڑھ رہا ہے۔ فرضوں میں یہ متعین کرنا ضروری ہے کہ کون سے وقت کے فرض پڑھ رہا ہے

اور تمام کے کچھ پڑھ رہا ہے اس کی بھی نیت کرے۔

عہ کہ ان کا ڈھانکنا ضروری نہیں۔

و برائے فرض و وتر تعیین نیت متصل تحریمہ و دانستن آنکہ نمازِ ظہر می خوانم یا عصر

تحریم کے ساتھ ہی متعین طور پر نیت کہ عصر کی نماز پڑھ رہا ہوں یا عصر کی

شرط است و نیت اقتدا بر مقتدی لازم است و نیت عدد رکعات شرط نیست

شرط ہے مقتدی پر امام کی اقتدار کی نیت ضروری ہے تعداد رکعات کی نیت شرط نہیں ہے

فصل۔ در ارکان نماز۔ از فرائض نماز کہ داخل نماز اند یکے تحریمہ است کہ

نماز کے ارکان کے بیان میں۔ نماز کے فرائض جو داخل نماز ہیں (کہ ان کے بغیر نماز نہیں ہوتا)

شرط است برائے تحریمہ آنچه در سایر ارکان شرط است از طہارت و ستر

ان میں سے ایک تعجیر تحریمہ ہے تحریمہ کے واسطے وہی شرطیں ہیں جو تمام ارکان کے لیے ہیں یعنی

عورت و استقبال قبلہ و وقت نماز و نیت و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در فجر و چہار

پاکی ستر عورت اور استقبال قبلہ نماز کا وقت اور نیت دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نماز فجر میں رکن

رکعت و قعدہ اخیرہ در ظہر و عصر و عشاء و سہ رکعت و قعدہ اخیرہ در مغرب و وتر

ہیں اور چار رکعت اور قعدہ اخیرہ ظہر و عصر و عشاء کی نماز میں رکن فرض ہے۔ تین رکعتیں اور قعدہ اخیرہ نماز مغرب اور

و دو رکعت و قعدہ اخیرہ در نفل و خسروج از نماز بہ فعل مصلیٰ ہم فرض است نزد

وتر ہیں اور دو رکعت اور قعدہ اخیرہ نفل میں اور نماز پڑھنے والے کا اپنے کسی محل کے ذریعے نماز سے فارغ ہونا اور

امام اعظم و فرض در ہر رکعت قیام و رکوع و سجود است باتفاق علماء و قراءت

نفل بھی فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر رکعت میں قیام، رکوع اور سجود باتفاق علماء فرض ہیں امام

نزد و شافعی و احمد در ہر رکعت از رکعات فرض و نفل فرض است و

شافعی اور امام احمد کے نزدیک فرض اور نفل کی رکعات میں سے ہر رکعت میں قراءت فرض ہے اور

نزد و امام اعظم قراءت در دو رکعت از رکعات فرائض خمسہ فرض است

امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرائض خمسہ (پانچ وقت کی فرض نماز) کی رکعتوں میں سے ہر فرض کی دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے

۱۔ ارکان۔ رکن کی جمع ہے۔ کسی چیز کا رکن وہ شے کہ اسے کھلانے کی جو اس چیز کے اندر داخل ہو اور وہ چیز اس کے بغیر نہ پائی جاسکتی ہو۔ شرط اور رکن میں فرق اسی قدر ہے

کہ شرط شے سے خارج ہوتی ہے۔ تحریمہ۔ یعنی شروع میں تھا خدا کر تو تعجیر پڑھی جاتی ہے۔ چونکہ اس تعجیر کے بعد کھانا پینا بات چیت کما عزم ہو جاتے ہیں اس لیے اس

کو تحریم کہا جاتا ہے۔ کہ شرط است۔ یعنی چونکہ پاکی کو پڑا ہے ہونا قبلہ رو ہونا وقت نیت میں طرح دوسرے رکوع کے لیے ضروری ہے اس طرح تحریم کے لیے بھی ضروری ہے تو

معلوم ہوا کہ یہ بھی رکن ہے شروع نہیں ہے نہ در فجر۔ صبح کی نماز میں دو رکعتیں اور آخری قعدہ بھی رکن ہے۔ در ظہر۔ یعنی ظہر، عصر، عشاء کی نماز میں چار رکعتیں آمد آخری قعدہ فرض

ہے۔ فروج۔ یعنی نماز پڑھنے والا اپنے کسی محل کے لیے نماز سے فارغ ہو یہ بھی امام صاحب کے نزدیک فرض ہے۔

نیت قیام۔ یعنی کھڑے ہو کر رکوع و سجود میں جاکر جو قیام فرض ہے درنہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھے بیٹھے رکوع اور سجود کرے۔ قراءت۔ فرض کی ابتدائی دو رکعتوں میں

قرآن پڑھنا فرض ہے۔ قنوت۔ رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونا۔ جلسہ۔ دو سجود کے درمیان بیٹھنا۔ قرار گرفتن۔ یعنی پہلے رکن کی ادائیگی کی حرکت ختم ہو جائے تب

دوسرا شروع کرے۔

عہ اور یہ کچھ فرض نماز کے باہر ہوتے ہیں عہ اس کی فرضیت امام اعظم کے سوا اور کسی امام کے نزدیک نہیں ہے۔

و در ہر سہ رکعت وتر و در ہر رکعت نفل و قومہ و جلسہ و قرار گرفتن در ارکان فرض

اور در رکعتیں رکعتوں میں اور نفل کی ہر رکعت میں فرض ہے۔ قومہ، جلسہ، فرض میں ہیں اور رکعتوں میں سہارا

است نزد ابی یوسفؒ و نزد اکثر علماء فرض نیست و فرض در سترت نزد امام اعظمؒ

(اطہینان) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض اکثر علماء کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک

یک آیت است نزد امام ابی یوسفؒ و محمدؐ آیہ خُرد برابر سورہ کوثر یا یک آیہ دراز

آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تین چھوٹی آیتوں سورہ کرر کے برابر یا تین چھوٹی

بہ قدر سہ آیہ و نزد شافعیؒ و احمدؒ فاتحہ خواندن فرض است و بسم اللہ یک آیہ

آیتوں کے بقدر ایک بڑی آیت کی قراءت فرض ہے۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے نزدیک سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور ان کے نزدیک

است از فاتحہ نزد انہما و در سجود نہادن پیشانی و بینی فرض است و عند الضرورت

بسم اللہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے سجودوں میں ناک اور پیشانی رکھنا فرض ہے اور ضرورتاً ان میں

اکتفا بہ یکے ازاں جائز است و نزد شافعیؒ و احمدؒ در سجود نہادن پیشانی و بینی

سے ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سجودوں میں ناک اور

وہر دو کعبہ دست و ہر دو زانو و انگشتان ہر دو پا فرض است و ترتیب در ارکان

پیشانی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں کی انگلیاں رکھنا فرض ہے اور ارکان نماز میں

نماز فرض است مگر در سجود دوم۔ پس اگر در رکعتے یک سجدہ کرد و سجدہ دوم فراموش

ترتیب فرض ہے عہدہ ہر رکعت کے دوسرے سجدے کا علم الگ ہے لہذا اگر ایک رکعت میں ایک سجدہ کرے اور دوسرا سجدہ کرنا بھول

کرد نماز فاسد نہ شود در رکعت دوم سجدہ قضا کند و سجدہ سہو لازم گردد۔ ابن ہمامؒ

جائے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ دوسری رکعت میں سجدہ کی قضا کرے البتہ سجدہ سہو لازم ہوگی ابن ہمامؒ

از کافی حاکم آوردہ کہ اگر شخص نماز شروع کرد و قراءت و رکوع بجا آورد و سجود

نے حاکم کی کافی نامی کتاب سے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز شروع کرے اور قراءت و رکوع کرے اور سجدہ

عہ ترتیب ارکان میں فرض ہے جو نماز میں مقرر نہیں آئے جسے رکوع اور جو ارکان مکرر آتے ہیں جسے سجود۔ ان میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور جب کے رکے سے سجدہ سہولت

پہلے سجدہ پہلے اور کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی بلکہ آیہ۔ خواہ وہ چھوٹی سی آیت کیوں نہ ہو۔ فاتحہ۔ الحمد۔ بسم اللہ۔ چونکہ اللہ تعالیٰ شافعی کے نزدیک الحکم کی ایک آیت ہے لہذا

اس کا پڑھنا بھی ان کے نزدیک فرض ہے۔ در سجدہ یعنی سجدہ کرتے ہوئے ناک اور پیشانی دونوں کا زمین پر رکھنا ضروری ہے۔ ہر دو زانو یعنی دونوں گھٹنے سے ترتیب یعنی ہر

دو کعبہ حرکت یا نماز میں نہ کرنا ہے ایسے کیوں میں ترتیب فرض ہے ورنہ نہیں لہذا اگر رکوع قیام سے پہلے ادا کیا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر دوسرا سجدہ مثلاً پہلی رکعت میں

ادا کیا اور دوسری رکعت میں تین سجدے کر کے تو نماز درست ہو جائے گی اور سجدہ سہو لازم ہوگا اگر شخصے مصنف نے پاسداری صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں غلطی

(البتہ اکتفا صحیح ہے)

نہ کرد پس قیام و قرائت کرد و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد و این ہمہ یک رکعت شد و نہ کرے پھر بھڑے ہو کر قرائت پڑھے اور سجدہ کرے رکوع نہ کرے توبہ تمام ایک رکعت ہوئی اور

ہمچنین اگر رکوع کرد پستہ قیام و قرائت و رکوع و سجدہ کرد تا ہم یک رکعت شد اسی طرح اگر اول رکوع کرے پھر قیام و قرائت اور رکوع و سجدہ کرے تو بھی ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر اول دو سجدہ کرد پستہ قیام و قرائت و رکوع کرد و سجدہ نہ کرد پستہ اسی طرح اگر پہلے دو سجدہ کرے پھر قیام و قرائت اور رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا پھر

قیام و قرائت و سجدہ کرد و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد قیام و قرائت اور سجدہ اور رکوع نہ کیا یہ سب مل کر ایک رکعت ہوئی

و ہمچنین اگر رکوع کرد در اولی و سجدہ نہ کرد و رکوع کرد در ثانیہ و سجدہ نہ کرد و سجدہ ایسے ہی اگر پہلی رکعت کرے اور سجدہ نہ کرے اور دوسری میں رکوع کرے اور سجدہ نہ کرے اور تیسری

کرد در ثالثہ و رکوع نہ کرد این ہمہ یک رکعت شد و قعدہ اولی و خواندن تشہد میں سجدہ کرے اور رکوع نہ کرے تو تمام مل کر ایک رکعت ہوئی اور قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا اور

دراں وہم خواندن تشہد و قعدہ اخیرہ فرض است نزد احمدؒ نہ نزد غیر او مگر آنکہ نزد آئندہ میں تشہد پڑھنا صرف امام احمدؒ کے نزدیک فرض ہے مگر امام

امام عظیمؒ واجب است و درود خواندن در قعدہ اخیرہ بعد تشہد فرض است نزد ابو حنیفہؒ کے نزدیک قعدہ اولی اور تشہد پڑھنا واجب ہیں صرف قعدہ اخیرہ فرض ہے

شافعیؒ و احمدؒ و سلام گفتن ہم فرض است و رکن است نزد ائمہ ثلاثہ نہ نزد امام عظیمؒ شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا فرض ہے امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے

کہ نزد او واجب است و تکبیرات خفض و رفع و در رکوع سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ بیکار نزدیک سلام کہنا اسلام علیکم ورحمۃ اللہ بھی فرض و رکن ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے جھکنے اور اٹھنے وقت تکبیرات اور رکوع میں ایک مرتبہ سبحان ربی

گفتن و در سجود سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ گفتن و وقت قومہ سَمِعَ اللہُ لَنْ حَیْدَةً العظیم کہنا اور سجدوں میں ایک مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور قومہ کے وقت سَمِعَ اللہُ مِنْ حَمْدِ

(صغیر گزشتہ آگے) رکعت ہوگی اس لئے کہ پہلے دونوں سجدے اور دوسری بار کا قیام و قرائت جو بغیر سجدہ کئے ہوئے ادا کیا ہے معتبر نہ ہوگا (۴۲) پہلی اور دوسری رکعت میں رکوع کیا سجدہ نہ کیا۔ تیسری رکعت میں سجدہ کیا رکوع نہ کیا یہ سب کچھ ایک رکعت شمار ہوگی اس لیے کہ دوسرا رکوع پہلے سجدے سے پیشتر ادا ہوگا۔ اس کا اعتبار نہ ہوگا اور آخری سجدہ پہلی بار کے رکوع سے مل کر ایک رکعت کی تکمیل کرے گا۔ قعدہ اخیرہ و استغیاثات پڑھنے کے علاوہ خود قعدہ اخیرہ کو بھی رکن قرار دیا گیا ہے ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالکؒ امام احمدؒ و ابن حنبلؒ امام شافعیؒ رحمہم اللہ خفض۔ جھکنا۔ رفع۔ اٹھنا۔ سبحان ربی العظیم۔ میرے بزرگ پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سبحان ربی الاعلیٰ۔ میرے بڑے پروردگار کے لیے پاکی ہے۔ سَمِعَ اللہُ مِنْ حَمْدِ۔ خدا اس کی ثنا ہے جو اس کی تعریف کرے۔

گفتن و بین السجدتین سَرَبْتَ اغْفِرْ لِي گفتن نزدِ احمد فرض است نہ نزدِ غیر او لیکن

کہن اور دونوں سجدوں کے درمیان رب اغفر لی کہنا امام احمد کے نزدیک فرض ہے ان کے علاوہ کے نزدیک

اگر سہواً ترک کند نزدِ احمد نماز باطل نشود و قراءت بر مقتدی فرض است نزدِ

فرض نہیں البتہ اگر بھولے سے چھوٹ جائے تو امام احمد کے نزدیک نماز باطل نہ ہوگی امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر

شافعی و نزدِ غیر او فرض نیست بلکہ نزدِ امام اعظم مقتدی باقراءت حرام است۔

قراءت (سورۃ فاتحہ کی تلاوت) فرض ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک فرض نہیں بلکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مقتدی کے لئے قراءت حرام ہے

فصل۔ در واجبات نماز۔ واجبات نماز نزدِ امام اعظم پانزدہ چیز است

نماز کے واجبات کے بیان میں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہندہ چیزیں نماز میں واجب ہیں

یختہ قراءت فاتحہ دوم ضم سورۃ یا یک آیت طویل و یا سہ آیت قصیر در ہر رکعت نفل

(۱) سورۃ فاتحہ پڑھنا (۲) سورت یا ایک طویل آیت یا تین چھوٹی آیتیں نفل و وتر کی ہر رکعت

و وتر و دو رکعت فرض سوم تعیین اولین برائے قراءت چہارم رعایت ترتیب

اور فرض کی دو رکعتوں میں طحا (۳) قراءت کے لئے پہلی دو رکعتوں کی تعیین (۴) سجدوں میں ترتیب کی رعایت

در سجود پنجم قرار گرفتن در ارکان ششم قومہ ہفتم جلسہ میان ہر دو سجدہ در فتاویٰ

(۵) تبدیل ارکان (۶) قومہ (۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا فتاویٰ قاضی خاں

قاضی خاں گفتہ کہ اگر مصلیٰ از رکوع سجدہ رفت و قومہ نکرد نماز نزدِ ابی حنیفہ و محمد

میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا رکوع سے سجدہ میں جائے اور قومہ نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے

جائز باشد و بروے سجدہ سہو واجب است ہشتم قعدۃ اولیٰ نہم تشہد خواندن در آل

نزدیک نماز درست ہو جائے گی اور اس پر سجدہ سہو واجب ہے (۸) قعدۃ اولیٰ (۹) قعدہ میں تشہد پڑھنا

دہم پے بنپے ارکان گزاردن پس اگر رکوع کتر کر دیا سہ سجدہ کر دیا بعد تشہد اولیٰ

(۱۰) پے در پے (بلا تاخیر) ارکان کی ادائیگی لہذا اگر دوبار رکوع کرے یا تین سجدے کرے یا تشہد اولیٰ کے بعد

دو دو خواند و در قیام بر رکعت ثالثہ دیر شدہ سجدہ سہو لازم آید یا دہم تشہد خواندن۔

دو دو پڑھے اور تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہونے میں دیر ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا (۱۱) قعدہ اخیرہ میں تشہد

لے قراءت یعنی الحمد پڑھنا۔ قراءت حرام است یعنی امام ابوحنیفہ کے نزدیک خواہ امام نور سے پڑھا ہو یا آہستہ۔ مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ واجبات

نماز۔ وہ چیزیں جن کا ذکر نماز ضروری ہے اور ان کو قصداً چھڑ دینے سے نماز کا لٹا ضروری ہو جائے۔ البتہ اگر بھول کر چھڑا ہے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز درست ہو جاتی ہے

در ہر رکعت نفل۔ نفل اور وتر کی ہر رکعت میں اور فرضوں کی ابتدائی دو رکعتوں میں مخصوص طور پر فاتحہ پڑھا اور اس کے ساتھ قرآن کی ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا

واجب ہے۔ اولین یعنی اگر چار رکعتوں والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے تعیین کرنا واجب ہے۔ ترتیب در سجود یعنی پہلے سجدہ کے بعد متعلقہ دوسرا سجدہ

دوبارہ کرنا کہ یعنی ایک رکعت کی حرکت ختم ہو جائے تب دوسرا رکعت شروع کرے۔ قعدہ یعنی رکوع کے بعد سجدہ کا کھڑا ہونا واجب است۔ چونکہ اس نے

ایک واجب کو ترک کر دیا ہے۔ پے در پے۔ یعنی ایک رکعت سے فارغ ہو کر فوراً دوسرا رکعت شروع کرے۔ عہ یعنی ہر فرض اور واجب کو اس کے مقام پر ادا کرنا چاہئے۔

در قعدہ اخیرہ دوازدهم قرات بچہ خواندن امام را در دو رکعت فجر و مغرب و عشاء و

پڑھت (۱۲) امام کو پنجہ کی دو رکعتوں اور مغرب و عشاء و جمعہ اور

جمعہ و عیدین و خفیہ خواندن در ظہر و عصر و نوافل روز، سیزدہم خسوف از نماز بہ لفظ

عیدین کی نماز میں قرات زور سے پڑھنا اور نہر میں آہستہ پڑھنا اور عصر اور دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا (۱۳) نماز سے لفظ

سلام، چہارہم قنوت و تر۔ پانزدہم تکبیرات عیدین، نزد امام اعظم فرض از واجب جدا

سلام کے ساتھ تھما (۱۴) و ترکی قنوت (۱۵) عبد الغفار اور عبد الصلح کی تکبیریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض واجب سے

است از ترک فرض نماز باطل شود و از ترک واجب بہ سہو سجدہ سہو واجب شود

اگ ہے۔ فرض کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور سہو واجب ترک ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

پس اگر سجدہ سہو کر د نماز درست شد و اگر سجدہ سہو نہ کر د یا واجب را عمداً ترک

پس اگر سجدہ سہو کر لیا تو نماز درست ہو گئی اور سجدہ سہو نہ کیا یا قصداً واجب چھوڑ دیا

کر د واجب است کہ نماز را عادیہ کند دیگر ائمہ در فرض و واجب فرق نمی کنند مگر آئمہ

تونس دوبارہ پڑھنی ضروری ہے دوسرے ائمہ فرض اور واجب میں فرق نہیں کرتے لیکن

سجدہ سہو از ترک بعض واجبات و بعض سنن گویند

بعض واجبات اور بعض سنتوں کے ترک پر وہ بھی سجدہ سہو واجب قرار دیتے ہیں۔

مسئلہ۔ سجدہ سہو آنست کہ بعد سلام دو سجدہ کند و تشہد و درود و دعا خواند و سلام

سجدہ سہو یہ ہے کہ (ایک طرف) سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے جائیں اور تشہد اور درود اور دعا پڑھ کر سلام

دہد و اگر پیش از سلام سجدہ سہو کند ہم روا باشد و اگر در یک نماز چند واجب بہ سہو ترک

پھیر جائے۔ اگر سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کر لیا تب بھی درست ہوگا اگر ایک نماز میں کئی واجب سہو آچھٹ جائیں تو فقط

کند یکبار سجدہ سہو کند و بس و مسبوق سجدہ سہو کند بہ متابعت امام و اگر در نماز علیحدہ

ایک مرتبہ سجدہ سہو کر لے اور مسبوق (امام کے ایک دو رکعت پڑھ چکے پر نماز میں شریک ہو بیولا) امام کی پیروی کرتے ہوئے سجدہ سہو کرے

خود سہو کر د باز سجدہ سہو کند

اور اگر مسبوق کو امام کے غارغ ہونے کے بعد اپنی علیحدہ جگہ پر نماز میں ہو تو دوبارہ سجدہ سہو کرے۔

لہ قرات بچہ۔ اس قدر آواز سے پڑھنا کہ آس پاس کے آدمی سن سکیں۔ خفیہ خواندن۔ یعنی اس قدر آہستہ پڑھنا کہ اس ولے بھی نہ سن سکیں۔ تفت۔ جو قراءتوں میں پڑھی

جاتی ہے۔ تکبیرات عیدین۔ زائد تکبیر جس عید کی نماز میں دائی جاتی ہیں۔ نزد امام۔ امام صاحب کے نزدیک فرض و واجب میں فرق ہے فرض کے ادا نہ ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے

واجب کے بھول کر چھوڑ دینے سے سجدہ سہو کر لیا جائے تو نماز درست ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر واجب کو جان بوجھ کر چھوڑ دیا جائے تو نماز کا کوئی ماضوری ہو جاتا ہے۔ دوسرے اماموں

کے نزدیک واجب و فرض کا فرق نہیں ہے لیکن بعض واجبات اور سنتوں کے ترک سے سجدہ سہو کر د بھی واجب قرار دیتے ہیں لہ بعد سلام۔ سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کرنا چاہیے

اگر سلام سے قبل ادا کیا تو بھی درست ہوگا۔ مسبوق۔ جو امام کے ایک دو رکعت پڑھ لینے کے بعد نماز میں اگر شریک ہوا ہو مضفود۔ جو تنہا نماز پڑھے۔ فرض کفایہ۔ یعنی اگر مسجد کی

جماعت ہو گئی ہے تو سب کی طرف فرض ادا ہوا کر د سب گنہگار ہوں گے۔ عہ فرض اور واجب دونوں کا اطلاق ایک ہی چیز پر ہوتا ہے۔

مسئلہ۔ جماعت در نماز ہائے پنجگانہ فرض است نزد احمد لیکن نماز منفرد ہم صحیح

امام احمد کے نزدیک پنجگانہ نمازوں میں جماعت فرض ہے لیکن تنہا پڑھنے والے کی بھی

است نزد شافعی جماعت فرض کفایہ است و نزد ابی حنیفہ و مالک جماعت سنت

نماز صحیح ہے امام شافعی کے نزدیک جماعت فرض کفایہ ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جماعت

مؤکدہ است قریب واجب در احتمالی فوت جماعت سنت فخر را کہ مؤکدہ ترین سنتہا است

سنت مؤکدہ ہے واجب کے قریب جماعت کے چھوٹ جانے کا احتمال غالب ہو تو فجر کی سنتوں کو ابھی جن کی سنتوں

ترک کند و اگر مردم شہرے ترک جماعت را عادت کنند بہ آہستہ قتل باید کرد۔

میں بہت تاکید ہے ترک کروے اگر کسی شہر کے لوگ ترک جماعت کے عادی ہو جائیں تو ان سے قتال کرنا اور لڑنا چاہئے

مسئلہ۔ جماعت زناں تنہا نزد ابی حنیفہ مکروہ است و نزد دیگر ائمہ جائز است

تنہا عورتوں کی جماعت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ (تحریمی) ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے

مسئلہ۔ اولی برائے امامت قاری تراست کہ از احکام نماز واقف باشد پست

امامت کے لیے ایسا قاری (صحیح اور مجرب کے ساتھ پڑھنے والا) افضل ہے جو نماز کے مسائل سے واقف ہو اس

عالم ترکہ قرآن مایجوز بہ الصلوٰۃ خواند و نزد اکثر علماء بہ عکس آں و امامت فاسق

کے بعد بڑا عالم جو اتنا قرآن (صحیح) پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہو جائے۔ اکثر علماء کے نزدیک عالم کی امامت قاری سے افضل ہے

جائز است با کراہت و اقتدائے مرد قاری بالغ بہ کودک وزن وافی و اقتدائے مفترض

فاسق کی امامت بکراہت درست ہے ایسے شخص کو جو بالغ اور قرآن پڑھ سکتا ہو بالغ لڑکے اور عورت اور ان پڑھ کی اقتداء اور فرض

بمقتضی جائز نیست و اگر اتمی قاری وافی را امامت کند نماز ہر بہ باطل شود و نماز

پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں ہے اگر آں پڑھ قاری (قرآن پڑھے ہوئے) اور آں پڑھ کا امام بن جائے تو نماز نہیں

پس محدث جائز نیست و از فساد نماز امام نماز مقتدی فاسد شود و نماز قائم خلف

کی باطل ہو جائے گی بے وضو شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے امام کی نماز فاسد ہو تو مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی کھڑے

قاعد و نماز متوضی خلف متیم جائز است و نماز رکوع و سجود کنندہ خلف اشارہ کنندہ

ہو کر نماز پڑھنے والے کی نماز بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے اور ہادو نماز پڑھنے والے کی نیم کر نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز جائز ہے رکوع اور سجود کر نیالے کی نماز اشارہ

نہ ترک کند۔ یعنی سنتیں چھوڑ کر نماز میں شریک ہو۔ اگر مردم۔ یعنی پورے شہر کے مسلمان جماعت سے نماز چھوڑنے کے عادی ہوں تو ان سے جہاد کا ضروری ہے۔ زنان صرف

عورتوں کی جماعت مکروہ ہے لیکن اگر وہ کراہی میں تراست کرنے والی برابر مصیبت میں مکرزی ہو۔ برائے امامت۔ بعض اماموں کے نزدیک امامت کے لیے قاری کو جو کہ نماز کے

احکام سے واقف ہو بڑے عالم پر فوقیت حاصل ہے نہ پچیس اس۔ یعنی عالم کو قاری پر ترجیح ہے۔ مفترض فرض نماز پڑھنے والا۔ متغفل نفل نماز پڑھنے والا۔

اتقی۔ جو قرآن نہ پڑھ سکے۔ محتر۔ ناپاک۔ قائم۔ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا۔ قاعد۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ متوضی۔ وضو سے نماز پڑھنے والا۔ متیم۔

تیم سے نماز پڑھنے والا۔

جائز نیست مسئلہ۔ اگر یک مقتدی باشد برابر امام بردست راست بایستد و دو

سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے اگر مقتدی ایک ہو تو امام کی دائیں جانب (تقریباً) اگلے برابر کھڑا ہو جائے اور مقتدی دویا دو سے زائد

مقتدی و زیادہ خلف امام بایستند و تنہا خلف صف اگر کسے نماز گزار دو نمازش مکروہ

ہوں تو انہیں امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔ صف کے پیچھے اگر کوئی شخص ایلا کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز مکروہ (منفی) ہوگی

باشد و نزد امام احمد نمازش جائز نباشد اگر مقتدی از امام مقدم شود نمازش باطل شود

امام احمد کے نزدیک اس کی نماز جائز نہ ہوگی اگر مقتدی امام سے آگے بڑھے (خواہ پیر کا اکثر حصہ ہی سے آگے نکلے) تو اس کی

ابن ماجہ از انس روایت کردہ کہ رسول فرمود علیہ السلام کہ نماز مرد در خانہ خود

نماز باطل ہوگی ابن ماجہ میں حضرت انس سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے مرد کو نماز کا ثواب

ثواب یک نماز دارد و نماز او در مسجد قبیلہ ثواب بست و پنج نماز و نماز او

ایک نماز کا ملے گا اور محد کی مسجد میں پچیس نمازوں کا ثواب اور جامع مسجد

در مسجد جمعہ ثواب پانصد نماز و نماز او در مسجد اقصی ثواب ہزار نماز و نماز او در

میں پانچ سو نمازوں کا ثواب اور مسجد اقصی (بیت المقدس) میں ہزار نمازوں کا

مسجد من یعنی مسجد مدینہ ثواب پانچ ہزار نماز و نماز او در مسجد حرم ثواب صد ہزار نماز است۔

مسجد نبوی میں پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد حرام (بیت اللہ کی مسجد) میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

فصل۔ طریق خواندن نماز بروجہ سنت آنست کہ اذان گفتہ شود و اقامت و

نماز پڑھنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اذان و اقامت کہی جائے اور

نزد حتی علی الصلوۃ امام برخیزد و نزد قد قامت بگیرد گوید و نیت کند و ہر دو دست تا

حتی علی الصلوۃ پر امام اٹھ جائے اور قد قامت الصلوۃ کے متصل بخیر کہے اور نیت کرے اور دونوں ہاتھ

نزد گوش بردارد و مقتدی بعد بگیرد امام بگیرد گوید و دست راست بردست چپ زیر

کمان کے نرم حصہ (کمان کی نو) تک اٹھائے مقتدی امام کے بخیر کہنے کے بعد بخیر کہے اور ان کے پیچھے "اے اے اے" کہیں اور دونوں ہاتھ پر رکھے

ناف بہند نزد ابی حنیفہ وزن ہر دو دست تا دوش بردارد و بالائے سینہ

ام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی ہے اور عورت دونوں ہاتھ کاٹھے تک اٹھا کر سینہ کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں

دست راست۔ دہائی طرف۔ خلف۔ پیچھے۔ مقدم۔ یعنی اگر مقتدی کے پیر کا اکثر حصہ امام کے نکلے ہوا ہے تو اس مقتدی کی نماز صحت نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔ حدیث کی مشہور کتاب کے معنی ہیں۔

انشاء یعنی امام کے پیچھے مشہور صحابی ہیں مسجد قبیلہ۔ محد کی مسجد۔ جامع مسجد۔ مسجد اقصی۔ بیت المقدس۔ مسجد مدینہ یعنی حضور کی مسجد۔ مسجد حرام۔ نماز کے پیر کی مسجد۔ امام بخیر و نیز

مقتدیوں کو بھی اسی وقت کھڑا ہونا چاہئے۔ نزد گوش۔ کمان کی نو۔ چپ۔ بائیں۔ بہند۔ ہاتھ باندھ کر کھڑا رہنا۔ ہر اس قیام میں سنت ہے جس میں کوئی ذکر مسنون ہو۔ لہذا قمر اور

بخیر اے عبد اللہ میں ہاتھ نہ باندھنے چاہئیں۔ دوش۔ کاٹھا۔

دست بردست بنہد پسترامام و منفرد و مقتدی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ خفیف بخواند پست

ہاتھ پر رکھ لے اس کے بعد امام اور منفرد اکیلے نماز پڑھنے والا بھی اور مقتدی سبحان اللہ آہستہ پڑھے پھر

امام و منفرد اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ و بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ خفیف

امام اور منفرد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ

بخواند و مسبوق در قضائے ماسبق اَعُوذُ و بِسْمِ اللّٰهِ خواند نہ مقتدی پسترامام و منفرد

پڑھیں اور مسبوق پھوٹی ہوئی نماز ادا کرتے وقت اعوذ اور بسم اللہ پڑھے مقتدی نہ پڑھے پھر امام اور منفرد

فاتحہ بخواند پسترامام و مقتدی و منفرد آمین آہستہ گویند پسترامام و منفرد سورہ ضم

سورہ فاتحہ پڑھیں اس کے بعد امام اور مقتدی اور منفرد آمین آہستہ سے کہیں پھر امام اور منفرد سورہ طائیں

کنند و سنت آنست کہ در حالت اقامت و اطمینان در فخر و ظہر طوالت مفصل خواند

اور یہ سنت ہے کہ اقامت (حالت سفر نہ ہو) اور اطمینان کی حالت میں فخر اور ظہر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے

از سورۃ حجرات تا سورۃ بروج و در عصر و عشاء اوساط مفصل از بروج تا

یعنی سورہ حجرات سے سورہ بروج تک اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سورہ بروج سے

لم یکن و در مغرب قصار از لم یکن تا آخر قرآن لیکن این چنین لازم گرفتن مسنون نیست

لم یکن تک اور مغرب میں قصار لم یکن سے آخر قرآن تک پڑھے مگر اسے بالکل لازم و ضروری قرار دینا مسنون

گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در فجر معوذتین خواندہ و گاہے در مغرب سورہ طور و

نہیں ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھی ہیں کبھی مغرب میں سورہ طور، سورہ

سورہ نجم و المزلات خواندہ و اگر مقتدیاں فارغ و راعب در طول قیام باشند

نجم، و المزلات کی تلاوت زمانی اگر مقتدی فارغ اور طویل قیام کو پسند کرتے ہوں تو طویل

روا باشد کہ قراءت طویل خواند ابو بکر صدیقؓ در نماز فجر در یک رکعت

قراوت میں مضائقہ نہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فجر کی نماز میں ایک رکعت

نہ سبحان اللہ یعنی پوری شانہ مقتدی اس وقت نماز میں اگر شریک ہو لے جب کہ امام نے زور سے قراوت شروع کر دی ہے تب شانہ پڑھے۔ ہاں اگر امام سجد میں پہنچ چلا ہے تب

شانہ پڑھ کر سجدہ میں چلے۔ اَعُوذُ یعنی سورہ الفجر کو اعوذ باللہ اور بسم اللہ سے شروع کرے مسبوق۔ جس کی ابتدائی کلمات امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی ہیں۔ جب وہ امام کے سلام

پچھرنے کے بعد اپنی کہتیں پڑھے تو الحمد للہ کے ساتھ اعوذ اور بسم اللہ بھی پڑھے۔ نہ مقتدی۔ یعنی امام کے پچھے نماز پڑھنے والا چونکہ الحمد نہ پڑھے گا۔ لہذا اس کو اعوذ اور بسم اللہ بھی نہ

پڑھنی چاہئے۔ آمین۔ الحمد کے بعد آمین آہستہ سے امام، مقتدی و منفرد ہر ایک کہنی چاہئے ضم۔ بلند۔ طویل مفصل۔ حجرات سے وائس تک کی سترہ مفصلات کہلاتی ہیں۔ پھر مفصلات کو

تین حصوں پر تقسیم کر دیا گیا ہے طوالت یعنی بڑی ہر حجرات سے بروج تک ہیں۔ اوساط یعنی درمیان۔ یہ بروج سے لم یکن تک ہیں۔ قصار یعنی چھوٹی۔ یہ لم یکن سے وائس تک ہیں کہ در فجر ایک

بار فجر کی نماز میں کسی گھر سے بچے کے رونے کی آواز آئے تو۔ آنحضرتؐ نے اس خیال سے کہ اس کی ماں نماز میں ہوگی اور وہ پیشان ہوگی فجر کی پہلی رکعت میں سورہ فلق اور دوسری

میں وائس پڑھی۔

سورۃ بقرہ خواندہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در دو رکعت مغرب سورۃ اعراف خواندہ و
 میں سورۃ بقرہ پڑھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دو رکعت میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور

عثمانؓ در نماز فجر اکثر سورۃ یوسف می خواندہ لیکن رعایت حال مقتدیوں ضرور است
 حضرت عثمانؓ نماز فجر میں اکثر سورۃ یوسف پڑھا کرتے تھے مگر مقتدیوں کے حال کی رعایت ضروری ہے حضرت

معاذ بن جبلؓ در نماز عشاء سورۃ بقرہ خواندہ یک مقتدی پیغمبر علیہ السلام شکایت
 معاذ بن جبلؓ نے نماز عشاء میں سورۃ بقرہ پڑھی ایک مقتدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت

کرد پیغمبر علیہ السلام فرمود اے معاذ مگر تو در فتنہ و بلا و معصیت می اندازی مثل
 کی حضور علیہ السلام نے فرمایا اے معاذ تم نے فتنہ اور معصیت میں ڈال دیا

صبح اسم و الشمس و مانند آن می خوان غرض کہ رعایت حال مقتدیوں اہم است و
 صبح اسم اور الشمس اور ان کے مانند پڑھا کرو خلاصہ یہ کہ مقتدیوں کے حال کی رعایت اہم ہے

در نماز صبح روز جمعہ پیغمبر علیہ السلام سورۃ آلہ سجدہ و سورۃ دہر خواندہ و مقتدی ساکت
 جمعہ کے دن صبح کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ آلہ سجدہ اور سورۃ دہر تلاوت فرماتے مقتدی خاموش اور

باشد و متوجہ بقراءت امام و در نوافل برایت ترغیب و ترہیب دعا و استغفار
 امام کی تلاوت کی طرف متوجہ رہتے نوافل میں اس آیت پر جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان ہو اور اس آیت پر جس میں

و تعوذ از دوزخ و درخواست بہشت مسنون است چوں از قراءت فارغ شود تکبیر گویاں
 عذاب سے ڈرایا جائے دعا استغفار اور دوزخ سے بچاؤ مانگا اور جنت کی درخواست مسنون ہے جب قراءت سے فارغ ہو جائے رکوع میں تکبیر

برکوع رود و وقت رفتن برکوع و سر برداشتن ازاں رفع یدین نزد امام اعظم سنت
 کھتا ہوا جائے اور رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین (بائیں اٹھاٹھاٹ) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

نیست لیکن اکثر فقہاء محدثین اثبات آن می کنند و در رکوع ہر دو زانو را بہر دو دست محکم
 مسنون نہیں مگر اکثر فقہاء محدثین اسے مسنون قرار دیتے ہیں اور رکوع میں دونوں گھٹنے دونوں ہاتھوں سے مضبوط پکڑے

بگیرد و انگشتاں را کشادہ دارد و سر و پشت را با سرین برابر کند و ہر قدر کہ در قیام
 اور انگلیاں کھلی رکھے اور پیٹھ پھیلا کر سرین کے برابر کرے اور جس قدر قیام کیا ہو موزوں یہ

رعایت اگر مقتدی مسنون قراءت کی مقدار سے زیادہ سنے کہ خواہشمند ہوں تو زیادہ پڑھے لیکن اگر سستی کی وجہ سے مسنون بھی ان پر گراں گزرے
 تو پھر زیادہ نہ کرے۔

شکایت کرد۔ معاذ بن جبلؓ صحابی ایک مسجد میں امام تھے انہوں نے عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ شروع کر دی۔ ایک کا شکرکار جو خشکاماندہ سارے دن کھیت پر کام کر کے
 آیا تھا اس لیے قراءت کی وجہ سے جاگت میں شریک نہ ہوا اور نماز پھر کر چلا گیا۔ حضرت معاذؓ نے اس کو جبرا بھلا کہا۔ اس نے جاگ کر حضورؐ سے شکایت کر دی۔ آنحضرتؐ حضرت معاذؓ

پر ناراض ہوئے اور ان کو صبح اسم اور الشمس جیسی سوتیلی پڑھنے کا حکم دیا۔ ساکت۔ خاموش۔ آیت ترغیب۔ وہ آیت جس میں اللہ کی رحمت اور نعمتوں کا ذکر ہو۔ آیت
 ترہیب۔ وہ آیات جن میں عذاب سے ڈرایا گیا ہو۔ تعوذ۔ پناہ مانگنا۔ تکبیر گویاں۔ یعنی تکبیر کرتا ہوا رکوع میں چلا جائے۔ رفع یدین۔ یعنی جس طرح تکبیر تحریر میں بائیں اٹھاٹھاٹ

جائے ہیں۔ رکوع میں جانے کی تکبیر کے ساتھ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد بائیں اٹھاٹھاٹ امام صاحب کے نزدیک سنت نہیں ہے۔ محکم مضبوط۔ سرو پشت۔ یعنی کپڑوں کی طرح

درنگ کرده باشد مناسب آن در رکوع درنگ کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ می گفته باشد

چہ کہ اتنی ہی دیر رکوع کرے اور سبحان ربی العظیم کہے

و رعایت وتر کند و ادنیٰ مسنون سہ بار است و مقتدی بعد امام بر رکوع و سجود رود و تقدیم

اور طاق عدد کی (تسبیح میں) رعایت کرے اور ادنیٰ مسنون مقدار تین بار کہنا ہے مقتدی امام کے رکوع اور سجود

مقتدی از امام در ارکان حرام است پستر امام سر بردارد و مقتدی بعد ازاں و وقت سر

میں جانے کے بعد رکوع اور سجود کرے۔ مقتدی کا ارکان (سجدہ وغیرہ) میں امام سے پہلے جانا حرام ہے اگلے بعد امام سر اٹھائے اور مقتدی امام

برداشتن نزد امام اعظم امام سیمعہ اللہ لین حیدہ گوید و مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ و

کے سر اٹھانے کے بعد۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک رکوع سے سر اٹھانے وقت امام صحیح اللہ میں حمد کہے اور مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے اور

منفرد ہر دو نزد صاحبین امام ہم جمع کند میان ہر دو پستر تکبیر گویاں بہ سجود در رود و

منفرد دونوں کہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک امام بھی دونوں کہے اس کے بعد تکبیر کہتے ہوئے سجدے میں جاتے اور

اول ہر دو زانو پستر ہر دو دست بنہد پستر بینی و پیشانی میان ہر دو دست انگشتان

اول دونوں ٹھٹھے اس کے بعد دونوں ہاتھ پھر ٹانگ اور پیشانی دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھے ہاتھوں کی انگلیاں

دست ضم کردہ بسوئے قبلہ دارد و بازو را از پہلو و شکم را از ران و ساق و ذراع را از زمین

بلی جوتی قبضہ دیکھ اور بازو پہلو سے پیٹ ران سے اور پسٹلی اور ہاتھ زمین سے

دور دارد وزن پست سجده کند و ایں ہمہ را با ہم پیوستہ دارد و مناسب قیام رکوع و سجده

دور رکھائے رکھے اور عورت پست سجده کرے اور ان سب کو با ہم ملائے رکھے اور قیام کے بقدر رکوع اور سجده

کند و سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى بہ رعایت طاق می خواندہ باشد و ادنیٰ آنست کہ سہ بار بخواند

کرے اور سبحان ربی الاعلیٰ طاق عدد کی رعایت کرتے ہوئے (تین، پانچ یا سات) مرتبہ پڑھے اور ادنیٰ مسنون عدد یہ

باہستگی و اطمینان پستر تکبیر گویاں سر بردارد و بنشیند باطمینان و بخواند اللھم اغفر لی

ہے کہ تین بار پڑھے آہستہ اور اطمینان سے اس کے بعد تکبیر کہتا ہوا سر اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ جائے اور پڑھے اے اللہ میری مغفرت فرما

وَاٰمِنْ حَمِيٍّ وَاَهْدِيْ وَاَذِقْنِيْ وَاَزْفِقْنِيْ وَاَجِبْنِيْ پست تکبیر گویاں باز سجدہ

بیرہ اوہدم فرما مجھے ہدایت نصیب کر مجھے رزق دے مجھے بند مرتبہ بنا میری مشکل دور کر دے پھر تکبیر کہتا ہوا پہلے کی طرح سجده

کند مثل اول و ہچنان تسبیحات گوید پستر تکبیر گویاں بر خیزد اول رو پس ہر دو دست

کرے اسی طرح تسبیحات کہے پھر تکبیر کہتا ہوا اٹھ پہلے پہرہ دونوں ہاتھ

لے وتر جیسے تین پانچ یا سات، ادنیٰ کم از کم تسبیح پندرہ کرنا منفرد۔ ہر دو یعنی جو تنہا نماز پڑھا ہو۔ رکوع سے اٹھنے وقت اس کو صحیح اللہ میں حمد اور ربنا کسب الحمد دونوں کہنی چاہئیں۔ اول ہر دو زانو یعنی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ٹھٹھے نیچے پھر دونوں ہاتھ۔ یعنی ٹانگ ساق پسٹلی۔ ذراع۔ کہنیاں زمین پر نہ ٹکائے۔ ایں ہمہ یعنی عورت سجدہ کی حالت میں رانوں، پیشانی، کہنیاں، پہلو کو چوڑے رکھے۔ طاق جیسے تین۔ پانچ یا سات کی تسبیح اچھے لے اے اللہ میری مغفرت فرما میرے اوپر دیکھ مجھے ہدایت دے، مجھے رزق دے، مجھے باعزت کر۔ یہ تسبیح سنی دور کر دے۔ عہد مشکل دور کر (پھر کو درست کر) روایت کیا اس کو زائد نے ایں مجلس یعنی اللہ عز و جل سے۔

پس ترانوہا برداشتہ استادہ شود و رکعت ثانیہ مثل اولی خواند بدون ثن و تعوذ و بچوں

پھر چھٹے اٹھا کر کھڑا ہو جائے اور پہلی رکعت کی مانند دوسری رکعت ادا کرے ثناء اور تعوذ کے بغیر جب

رکعت دوم تمام کند پائے چپ را بگستراند و برآں بنشیند و پائے راست را استادہ

دوسری رکعت پوری کرے تو بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے

دارد و انگشتان ہر دو پائے را متوجہ قبلہ دارد و ہر دو دست را بر ہر دو ران دارد و

اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ رکھے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور

انگشت خضر و بنصر از دست راست عقد کند و وسطی و ابہام را حلقہ کند و انگشت شہادت

خضر (شہادت کی انگلی سے متصل انگلی) اور بنصر (خضر سے متصل انگلی) کا حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کھلی رکھے

را کشادہ دارد و تشہد بخواند و وقت شہادت اشارت کند ایں اشارت از ائمہ اربعہ مروی

اور تشہد پڑھے اور اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کہتے ہوئے اشارہ کیے۔ یہ اشارہ کرنا چاروں اماموں سے منقول

است لیکن مشہور مذہب امام اعظم آنست کہ اشارت نہ کند و انگشتان ہر دو دست متوجہ

ہے۔ مگر امام ابوحنیفہ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ اشارہ نہ کرے اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں قبلہ

قبلہ دارد و در قعدہ اولیٰ بر تشہد زیادہ نہ کند بعد ازاں تکبیر گویاں بسوئے رکعت سوم برخیزد

رُخ رکھے اور قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے اس کے بعد تکبیر کہتا ہوا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو

و رفع یدین دریں وقت نزد اکثر علمائے اہل سنت است نہ نزد ابی حنیفہ و شافعی و در رکعت

جائے اکثر علماء کے نزدیک اس وقت رفع یدین سنون ہے امام ابوحنیفہ و امام شافعی کے نزدیک سنون نہیں اور تیسری

ثالث و رابع فقط سورۃ فاتحہ بالبسملہ آہستہ بخواند چوں از رکعات فارغ شود قعدہ

اور چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ بسم اللہ آہستہ پڑھے جب رکعات سے فارغ ہو تو قعدہ اخیرہ

اخیرہ کند مثل اولیٰ و بعد تشہد و رآں درود خواند اللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

قعدہ اولیٰ کی طرح کرے اور تشہد کے بعد قعدہ اخیرہ میں درود پڑھے۔ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

یہ استادہ یعنی کھڑے ہونے میں پہلے زمین سے ہاتھ اٹھائے پھر چھٹے۔ ثانیہ۔ دوسری۔ اولیٰ۔ پہلی

یہ ثناء یعنی سُبْحَانَکَ اَللّٰہُمَّ اَلْحَمْدُ پائے چپ۔ بائیں پر کبھی اس پر بیٹھے۔ دارد یعنی ہاتھوں کو رانوں پر رکھے۔ رانوں کو پکڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابہام۔ انگوٹھا

اس کے بعد انگلی سب پھر وسطیٰ پھر بنصر پھر خضر۔ اشارت نمکند۔ فقہ کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام صاحب اشارہ کے قائل نہیں ہیں لیکن فقہ حنفیہ کی دوسری

معتبر کتابوں میں اشارہ کر سنّت اور مستحب لکھا ہے اور اس کا طریق یہ لکھا ہے کہ سب انگلیوں کو ران پر پھیلا کر رکھے۔ اُتیمات میں لالہ پرمف سب اب کو اٹھائے اور

وَلَا اَشْہَدُ پر رکھ دے۔

تہ برخیزد۔ سیدھا اٹھ جائے اور زمین پر ہاتھ نہ نیچے۔ دریں وقت۔ یعنی تیسری رکعت شروع کرتے وقت کاؤں تک ہاتھ اٹھائے بعض اماموں کے نزدیک سنّت ہے۔

ثالث۔ تیسری۔ رابع۔ چوتھی۔ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ اَشْہَدُ اور آپ کی اولاد پر اس طرح کی رحمت نازل فرما جس طرح کہ تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی اولاد پر نازل

فرمائی تھی۔ بے شک تیرے لیے تعریف ہے اور تو بزرگ ہے۔

اَلْاٰخِرَةُ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ اِلٰى اٰخِرَةِ پُستِ دُعَا خواندہ مشابہ الفاظِ قرآن و ادْعِیْ

اس کے بعد اللہم باریک علی محمد پھر الفاظِ قرآن سے مشابہ دعا پڑھے زیادہ

ماتُورہ اولیٰ است خصوص ایں دُعَا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ

بسترِ رسول سے منقول دعائیں پڑھنا ہے خاص طور پر یہ دُعَا۔

اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ

فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرِمِ - وَ اِنِّیْ

اور عورت

در ہر دو جلسہ بر شمرین چپ بنشیند و ہر دو پا از جانبِ راست بیرون آرد و سلام گوید

دوڑوں جلسوں میں بائیں سرین پر بیٹھنے اور دونوں پاؤں دائیں جانب سے نکال لے اور دونوں طرف سلام پھیرے

ھر دو جانب و منفرد نیت کند ملائکہ را و امام مقتدیانِ آلِ طرف و ملائکہ را و

اور منفرد فرشتوں کی نیت کرے اور امام سلام پھیرتے ہوئے اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی اور

مقتدی امام و قوم و ملائکہ را - و باید کہ نماز بحضور و خشوع گزارد و نظر بسجدہ گاہ دارد و بعد

مقتدی امام قوم (جماعت) اور ملائکہ کی نیت کرے اور نماز خشوع و خضوع سے پڑھنی چاہیئے اور نگاہ سجدہ کی جگہ رہے اور

سلام آیۃ الکرسی یکبار و سُبْحَانَ اللّٰهِ سِی و سَبَّحْهُ اللّٰہ سِی و سَبَّحْهُ بار و

سلام کے بعد آیۃ الکرسی ایک بار اور سُبْحَانَ اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار اور

اللہ اکبر سِی و چہار بار و کلمۃ توحید یک بار خواند۔

اللہ اکبر ۳۳ بار اور کلمہ توحید ایک بار پڑھے

فصل - اگر در نماز حدث لاحق شود وضو کند و برہماں نماز پُسن کند و اگر

اگر دورانِ نماز وضو ٹوٹ جائے تو وضو کرے اور جتنی نماز ادا کر چکا ہو اس سے آگے

منفرد باشد اور از سر نو نماز خواندن افضل است و اگر امام باشد خلیفہ گیرد و وضو کند

پڑھے اگر منفرد ہو تو اس کے لئے دوبارہ نماز پڑھنا بہتر ہے اور اگر امام ہو تو اپنا قائم مقام بنا کر وضو کرے

لے اَللّٰہم بَارِک اَللّٰہ تو اَخْضَرُ پروردگار کی اولاد پر اس طرح کی برکت نازل فرما جس طرح کی تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر نازل فرمائی۔ بیشک تیرے لیے تعریف

ہے اور تو بزرگ ہے نہ اویسہ ماتورہ - وہ دعائیں جو اَخْضَر سے منقول ہیں - اللہم الخ - لے اللہ میں تجھے سے عذاب جہنم سے پناہ چاہتا ہوں اور تجھ سے قبر کے عذاب سے پناہ

چاہتا ہوں اور تجھ سے زندگی اور موت کے فتنوں سے پناہ چاہتا ہوں۔ تجھ سے گناہ اور تباہی سے پناہ چاہتا ہوں نہ برسرین چپ - یعنی عورت قعدہ میں بائیں سرین پر بیٹھے اور دونوں پردوں

کو دائیں طرف نکال دے۔ لا اِلهَ اِلَّا اللہ و لا شَرِکَ لَہ - یعنی اللہ کے علاوہ کوئی سلام کر رہا ہے تو ہم - یعنی دو سکر نمازی جو جماعت میں شریک ہیں۔ حضور ﷺ ایسا ذکرے کر نماز پڑھے اور دل کیس اور

نگاہا ہر شے شریعہ عاجزی کے کلمہ توحید - یعنی لا اِلهَ اِلَّا اللہ و لا شَرِکَ لَہ الملک و لا اِلٰہ الا اللہ و لا شَرِکَ لَہ - حدیث و ضرورتاً - پناہ کندی یعنی جس قدر نماز پڑھ چکا ہے اس

سے آگے پڑھے۔ البتہ جس کیس میں وضو نہ ہے اس کو از سر نو ادا کرے - غلطی سے اپنی جگہ کسی مقتدی کو امام بنا دے۔

و داخل مقتدیان شود و مقتدی وضو کرده باز آید بہ مکانے کہ از آں جارفتہ بود و دریں

اور پھر مقتدیوں میں شامل ہو جائے اور مقتدی وضو کر کے پھر جہاں سے گیب ہو وہیں لوٹے اور اس عرصہ

عرصہ آنچہ امام خواندہ است اول آں را بدون قراءت ادا کنند با امام شریک شود

میں امام جو کچھ پڑھ چکا ہو اول اسے قراءت کے بغیر ادا کر کے امام کے ساتھ شریک ہو جائے

و اگر امام از نماز فارغ شدہ است مقتدی مختار است اگر خواہد بمکان اول باز آید و

اور اگر امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو مقتدی کو اختیار ہے کہ خواہ سابق جگہ پر ٹوٹ آئے اور

اگر خواہ جائیکہ وضو کردہ ہماں جا نماز تمام کند و اگر عمدہ احدث کند نماز فاسد شود و

نخواہ جہاں وضو کیا ہو اسی جگہ نماز پوری کرے اور اگر قصہ وضو توڑے تو نماز فاسد ہو جائے گی

اگر در نماز مجبوں شد یا احتلام کرد یا قہقہہ کرد یا نجاست مانع نماز بروے افتاد یا زخمی

اگر دوران نماز پاگل ہو جائے یا احتلام ہو جائے (بالغ ہو جائے) یا قہقہہ لگائے یا ایسی نجاست اس پر گر جائے کہ ایسے ہوتے ہوئے نماز

بوسے رسید یا بنگمان حدث از مسجد برآمد یا خارج مسجد از حد صفوف برآمد پستتر ظاہر

منروح ہو یا جروح ہو گیا ہو یا وضو ٹوٹنے کا گمان کرتے ہوئے مسجد سے باہر آگیا یا خارج صفوں کی حد سے بھل گیا اس کے بعد ظاہر ہوا

شد کہ حدث نہ شدہ بود نماز فاسد شود و سب جائز نہ باشد و اگر از مسجد یا صفوف خارج نہ

کر وضو نہیں ڈھلایا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور یہ جہاں نہ ہوگا کہ جتنی نماز پڑھ چکا ہے اس سے آگے پڑھے اپنا

شدہ بنا کرد و اگر بعد تشہد حدث لاحق شد وضو کند و سلام دہد و اگر بہ قصد بعد تشہد

کرے اور اگر مسجد یا صفوف سے نکلا ہوا اثر بنا کر لے اگر تشہد کے بعد وضو کرنا ہو تو وضو کر کے سلام پھیرے اگر تشہد کے بعد قصہ وضو توڑا

حدث کند نزد امام اعظم نمازش تمام شد و اگر دریں حالت تیمم کنندہ بر آب قادر

تمام ابر حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز پوری ہوگئی اور اگر اس حالت میں تیمم کرنے والا پانی پر تدر ہو

شد یا امی سورتے آموخت یا برہنہ بر پارچہ قادر شد یا اشارہ کنندہ بر رکوع

جائے یا آن پڑھ کوئی سورت سیکھ لے یا برہنہ کو کپڑا میسر ہو جائے یا اشارہ کرنے والا رکوع اور

و سجود قادر شد یا مدت مسح موزہ تمام شد یا موزہ بعین قلیل از پاکشید

سجدہ پر قادر ہو گیا یا موزہ پر مسح کی مدت پوری ہوگئی یا موزہ بعین قلیل پاؤں سے کھینچ لیا

نہ دریں عرصہ یعنی وہ رکعتیں جو امام نے اس وقت پڑھی ہیں جب کہ وضو کرنے گیا ہوا تھا پہلے ان کو بغیر قراءت کے ادا کرے اور پھر امام کے ساتھ شریک ہو جائے گا

عذر یعنی ارادے سے وضو توڑا ہے احتلام کر دیا یعنی نماز ضروری ہو گیا قہقہہ یعنی ایسے زور سے ہنسا کہ اس پاس والوں نے سنا دیا یعنی ایسا زخم یا جسٹ خون بہہ نکلا

یا بنگمان حدث یعنی اس کو شبہ ہو کہ اس کا وضو ٹوٹ گیا ہے مادہ وضو نہ ہوا تھا یا جائز نہ باشد بلکہ اس کو پوری نماز ٹوٹا ہوگی ت اگر بقصد یعنی استیجاب پڑھنے کے بعد جان بوجھ

کر وضو توڑا تو نماز ہو جائے گی لیکن اس کا نماز ضروری ہوگا آئی۔ آن پڑھ۔ پارتھ۔ یعنی ایسا پاک پیرا جس سے ترشحہ نکے۔ مدت مسح۔ جو تیمم کے لیے ایک دن رات اور مسافر کے

لیے تین دن رات ہے۔

یا صاحبِ ترتیب را نمازِ فائستہ یاد آمد یا قاری اُتی را خلیفہ گرفت یا آفتاب در نمازِ فجر

یا صاحبِ ترتیب کو قضا نماز یاد آئی یا قاری پڑھے ہوئے نے اُن پڑھ کو قائم مقام بنادیا یا نماز فجر پڑھتے ہوئے

طلوع کر دیا وقتِ ظہر دریں حالت از نمازِ جمعہ برآمد یا صاحبِ عذر مثل سلسل بول

آفتاب طلوع ہو گیا یا نماز جمعہ پڑھتے ہوئے ظہر کا وقت ختم ہو گیا یا صاحبِ عذر مثلاً سلسل پیشاپ کے

و مانند آں را عذر دُور شد یا جبیرہ زحمت از بہ شدن زخمِ بریخت در پیش صورتہا بجمبت

قطرے آبزلے یا اس جیسے صاحبِ عذر کا عذر ختم ہو گیا یا زحمت کی بجائی زخم اچھا ہونے کی بنا پر گر گئی ان صورتوں میں اس بنا پر کہ

فرض بودن خروج بفضلِ مصلیٰ نماز نزد امام اعظم باطل شد و نزد صاحبین باطل نہ شد

نماز پڑھنے والے کا اپنے فضل کے ذریعہ نماز سے نکلنا فرض ہے اور یہاں تشہد کے بعد بلا اختیار رکعت نماز توڑ دینے والی شے کے باعث ہوا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک باطل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوتا

مسئلہ۔ اگر امام را حدث شد و مسبوق را خلیفہ گرفت مسبوق نمازِ امام را تمام کند یا ستر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ مسبوق کو اپنا قائم مقام بنائے تو مسبوق امام کی نماز پوری کر کے اپنے شخص کو اپنا

خلیفہ کند مدرک را تا سلام دہد با قوم و آں مسبوق استادہ شود و نماز خود تمام کند

قائم مقام بنائے جو شروع سے امام کے ساتھ شریک جماعت رہا ہو (یعنی مدرک) تاکہ وہ جماعت (لوگوں) کے ساتھ سلام پھیرے اور مسبوق کھڑا ہو کر اپنی نماز پوری کرے۔

مسئلہ۔ اگر در رکوع و سجود حدث لاحق شود چوں بنا کند آں رکوع و سجود را اعادہ کند و اگر

اگر رکوع یا سجود میں وضو ٹوٹ جائے تو پہنچ کر نہ کرے جوئے یہ رکوع اور سجود ٹوٹائے اگر رکوع اور سجود سے

در رکوع و سجود یاد آمد کہ یک سجودہ از رکعتِ اولیٰ فوت شدہ بود یا سجودہ تلاوت

میں یاد آئے کہ ایک سجودہ پہلی رکعت کا چھوٹ گیا تھا یا سجودہ تلاوت فوت

فوت شدہ بود آں سجودہ را قضا کند و اعادۃ ایں سجودہ مستحب است واجب نیست و

ہو گیا تھا تو اس سجودہ کی قضا کرے اور اس سجودہ کی قضا مستحب ہے واجب نہیں اور

اگر امام را حدث شد و مقتدی یک مرد است ہماں مرد بلا تعیین خلیفہ می شود۔ و اگر

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے اور مقتدی ایک شخص ہے تو وہی شخص تعیین کے بغیر قائم مقام ہو جاتا ہے اور اگر

لے صاحبِ ترتیب۔ وہ انسان کلمنا ہے جس کے ذریعہ پانچ سے زیادہ نمازیں واجب الادا نہ ہوں ایسے آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اگر اس کے ذمہ رکعتی قضا

نماز ہے اور وقت میں غیبت ہے تو پہلے قضا نماز ادا کرے پھر اس وقت کی نماز پڑھے۔

صاحبِ مذکورہ ہے جس کا وضو اتنے وقت میں قائم نہیں رہتا کہ وہ فرض ادا کر سکے۔ سلسل بول۔ پیشاپ کے قہول کا بار پڑے نہ ہوا۔ جبیرہ۔ زحمت کی بجائی سہ دریں صورتہا بمنصف

بارہ ای صورتیں بتاتی ہیں جن میں نماز توڑ دینے والی چیز اشیاء پڑھ لینے کے بعد نماز کے اختیار ہون پریش آتی ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک جو کو نماز پڑھنے والے کا اپنے اختیار سے نماز کا راج

ہونا فرض ہے اور جب تک وہ ایسا نہیں کرتا وہ دوران نماز میں ہے خواہ اشیاء پڑھ چکا ہو لہذا یہ ساری نماز توڑ دینے والی چیزیں امام صاحب کے نزدیک نماز کے دوران میں پیش آتی ہیں۔ لہذا

نماز باطل ہو جائے گی۔ جن امور کے نزدیک اشیاء پڑھ چکے کے بعد ایک درجہ میں نماز مکمل ہو جاتی ہے ان کے نزدیک یہ ساری چیزیں گویا نماز ختم ہونے کے بعد پیش آتی ہیں۔ لہذا نماز

ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چھٹی صورت میں عمل قبیل کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ اگر کسی نے نماز توڑ کر نماز پڑھنے کے بعد نماز مکمل ہو جائے گی سہ مسبوق۔ جس کی شرکت سے پہلے امام کچھ نماز پڑھ چکا ہو مدرک۔ حوالہ سے امام کے ساتھ جماعت میں شرکت ہے۔ ادا کنندہ غرضیکہ جس کی میں وضو ٹوٹا ہے۔ اس کی کہ نماز ادا کرنا ہوگا۔ ایں سجودہ۔ جس

سجودہ میں پہلی رکعت کا سجودہ یاد آیا تھا۔ بلا تعیین۔ یعنی جب کہ مقتدی ایک ہی ہے تو امام کو حدث لاحق ہونے کی صورت میں وہ خود جو امام کے قائم مقام کچھ جائیگا۔

عہ اور وہ فعل نہیں پایا گیا۔ اس لئے کہ مذکورہ بالا امور اس کے اختیاری نہیں ہیں۔ پس اگر ان امور میں سے کوئی امر اشیاء کے بعد نماز پڑھنے کے بعد نماز کے اندر ہوا اس لئے

مقتدی یک زن یا یک طفل است نماز حُر و فاسد شود و در روایت نماز امام فاسد

مقتدی ایک عورت یا ایک بچہ ہے تو دونوں کی نماز فاسد ہوگی اور ایک روایت میں ہے کہ امام کی نماز فاسد

نشد اگر زن و طفل را خلیفہ نہ کردہ باشد مسئلہ۔ اگر امام از قراءت بند شود اورا

نہیں ہوگی بشرطیکہ اس نے عورت اور بچہ میں سے کسی کو اپنا قائم مقام نہ بنایا ہو اگر امام کسی مذکر کو جگہ قراءت دے کر کہے تو اسے اپنا

خلیفہ گرفتار است اگر مایہجوز بہ الصلوٰۃ نخواندہ باشد مسئلہ۔ اگر شخصہ امام

قائم مقام بنانا درست ہے بشرطیکہ آخری قراءت نہ کر چکا ہو جتنی قراءت کی مقدار سے نماز درست ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص امام کو

را در نماز در یابد ہر جا کہ امام را در یابد در ہماں رکن داخل شود و اگر رکوع یافت رکعت

نہ از میں ہائے تو امام جس رکن میں ہو تو وہ اسی میں شریک ہو جائے اور اگر اسے رکوع مل گیا

یافت و الا رکعت نیافت پس ہر گاہ امام نماز خود تمام کند مسبوق بعد فراغ

تو اسے رکعت مل گئی۔ ورنہ رکعت نہیں ملی پس امام جب اپنی نماز سے فارغ ہو مسبوق امام کی قراءت کے بعد

امام آچنہ فوت شدہ آں نماز خود بخواند و نماز مسبوق در حق قراءت حکم اول نماز

اپنی فوت شدہ نماز پڑھے اور قراءت کے حق میں مسبوق کی نماز کا حکم نماز کے شروع کا

وارد و در حق قعود حکم آخر نماز دارد مسئلہ۔ اگر مصتی بعد دو رکعت بہ فراموشی

سا ہے اور قعود کے حق میں حکم نماز کے آخر کا سا ہوگا اگر نماز پڑھنے والا دو رکعت کے بعد بھول

برائے رکعت ثالث برخاست و قعدہ اولی نہ کرد پس تاکہ قریب قعود است

کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور قعدہ اولی نہیں کیا پس اگر وہ بیٹھنے کی حالت کے قریب ہو

بنشیند و سجدہ سہو واجب نشود و اگر نزدیک قیام است استادہ شود و از باز نشستن

تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر قیام کی حالت کے قریب ہو تو کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو

او نماز فاسد شود و سجدہ سہو کند و اگر بعد چہار رکعت برخاست تاکہ رکعت پنجم

کرے (اس صورت میں) لوٹ کر بیٹھنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر چہار رکعات کے بعد کھڑا ہو گیا اور ابھی پانچویں رکعت کا

نہ ہو۔ یعنی امام کی بھی اور اس مقتدی کو بھی۔ اس لیے کہ امام کو حد لاحق ہونے کی وجہ سے یہ امام ہو گیا اور عورت و بچہ کی امامت درست نہیں ہے نہ مایہجوز

بہ الصلوٰۃ یعنی قرآن کی وہ مقدار جو پڑھنا فرض ہے۔ داخل شود یعنی قرآن نماز میں شریک ہو جائے نہ نیافت۔ یعنی امام کے ساتھ اگر رکعت میں اطمینان سے شریک نہیں ہوا ہے تو یہ رکعت اس میں شریک

نہ ہوگی نہ نماز سبق۔ یعنی اگر کوئی شروع نماز سے امام کے ساتھ شریک نہیں ہوا ہے بلکہ امام کے ساتھ کچھ رکعتیں پڑھ چکے کے بعد شریک ہوا ہے۔ امام کے فارغ ہونے کے بعد جب وہ

باقی نماز پڑھے تو قراءت کا حساب لگائے میں سمجھے کہ وہ نماز شروع کر رہا ہے لہذا جو رکعت شروع کرے گا اس میں شمار و قعدہ پڑھ کر فاتح پڑھے گا لیکن قعدہ کا حساب لگائے میں یہ

سمجھے کہ امام کے ساتھ شروع کی نماز پہلی ہے اب اس کے بعد کی پڑھ رہا ہے مثلاً فجر کی دوسری رکعت میں شریک ہوا۔ اب یہ امام کے فارغ ہونے کے بعد جو رکعت پڑھے گا اس کو قراءت

کے اعتبار سے پہلی رکعت سمجھے لیکن قعدہ کے اعتبار سے آخری رکعت سمجھے اور بیچہ کر التبیات وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ نہ قریب قعود است۔ یعنی بیٹھنے کی حالت کے

قریب ہے۔ نماز فاسد نہ۔ جب کہ پورا کھڑا ہو چکا ہو لیکن اگر پورا کھڑا نہیں ہوا ہے تو بھی بیٹھ جانے سے نماز فاسد نہ ہوگی لیکن سجدہ سہو ضروری ہوگا۔

را سجود نہ کر دہا است بنشیند و قعدہ اخیرہ کردہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر رکعت پنجم

سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائے اور قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پانچوں رکعت

را سجدہ کر دہا فرض او باطل شد اگر خواہد رکعت ششم کردہ سلام دہد و سجدہ سہو کند و اگر

کا سجدہ کر لیا تو اس کی فرض نماز باطل ہو گئی اب اگر چاہے چھٹی رکعت ملا کر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر

خواہد رکعت ششم نہ کند ہماں جا قعدہ اخیرہ کند و سلام دہد دریں صورت چہار

چاہے تو چھٹی رکعت نہ ملائے بلکہ اسی جگہ قعدہ اخیرہ کرے سلام پھیر دے اس صورت میں چار رکعات

رکعت نفل شد و یک رکعت باطل شد۔

نفل ہو گئیں اور ایک رکعت باطل ہو گئی

فصل۔ اگر نماز را وقت فوت شود قضا کند با اذان و اقامت مانند ادا پس

اگر نماز کا وقت فوت ہو جائے تو اذان کی طرح اذان و اقامت کے ساتھ قضا کرے اگر قضا نماز

اگر بجماعت بخواند جہر در نماز جہری بقراءت واجب است و اگر تنہا خواند سرّاً

باجماعت پڑھی جائے تو جہری نماز میں زہر سے قراءت واجب ہے اور اگر تنہا پڑھے تو آہستہ

قراءت بخواند مسئلہ۔ ترتیب در فوائت و قتیہ فرض است و همچنین در فرض دو تر

قراءت کرے فوائت اور وقتیکہ وہ نماز جس کی فرضیت اس وقت میں ہوئی ہو یا ترتیب فرض ہے اور اس

کہ واجب است ہم فرض است نزد امام اعظمؒ پس اگر باوجودیکہ فائتہ یاد باشد

طرح فرض اور وتر میں بھی ہو کہ واجب ہے ترتیب فرض ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے لہذا اگر فوت شدہ نماز زیاد

و قتیہ بخواند نماز و قتیہ فاسد نشود پس اگر قضا کرو فائتہ را پیش از ادا کردن و قتیہ ثانیہ

ہونے کے باوجود و قتیہ پڑھے تو قتیہ نماز فاسد ہو جائے گی پس اگر فوت شدہ کی قضا و قتیہ ثانیہ کی نماز ادا کرنے سے قبل کرے تو

نماز و قتیہ اولیٰ باطل شد فرضیت او و اگر پیش از قضا کردن اس فائتہ پنج و قتیہ ادا

و قتیہ اولیٰ نماز فرض باطل ہو جائے گی اور وہ فرض نفل بن گئے اور یہ فرض نماز دوبارہ صحیح ہے کی اور اگر اس فوت شدہ کی قضا سے قبل پانچ و قتیہ ادا

نہ باطل شد اب خواہ چھٹی رکعت کی تکمیل کرے یا نہ کرے اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی۔ فرض دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر قعدہ اخیرہ کو چاہے تو پھر ہر حالت اس کے فرض ہو

جائیں گے اور سجدہ سہو کرے۔ نماز جہری۔ جس میں قرآن زہر سے پڑھا جاتا ہے جیسے مغرب، عشاء، فجر، عصر، چھپکے پڑھنا۔ فوائت۔ قضا شدہ نمازیں۔ و قتیہ۔ وہ نماز جو اس

وقت میں فرض ہوئی ہے۔ وتر یعنی نماز اگرچہ خود واجب ہے لیکن عشاء اور اس میں ترتیب فرض ہے نہ باطل شد فرضیت او۔ مثلاً صبح کی نماز قضا ہو گئی اس کو چھڑ کر

غیر کی نماز ادا کی۔ اب اگر عصر کی نماز ادا کرنے سے قبل اس نے فجر کی نماز ادا کی تو پہلے فرض کی نماز پڑھی تھی و نفل ہو جائے گی اور اگر عصر کی نماز دوبارہ پڑھنے ہوں گے لیکن اگر پانچ نمازیں ایسی پڑھ

لیں کہ قضا و اذان کی قرآن نمازیں کا فساد اور محبت اگلی احوال پر موقوف رہے گا۔ اب اگر چھٹی نماز بھی اس نے پڑھ لی اور وہ قضا و اذان کی تمام صاحب کے نزدیک سب نمازیں درست ہو جائیں گی یا

لیے کہ اب وہ نمازیں جن کی اولیٰ پہلی قضا نماز نہ پڑھے گی وجہ سے درست نہیں ہوں گی پانچ سے بڑھ گئیں اور یہ صاحب ترتیب نہ رہا۔ اب اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پہلے قضا

پڑھے پھر ادا کرے۔

کرد آں وقیات فاسد شد بہ فساد موقوف اگر بعد ازاں وقتیہ ششم پیش از ادا کردن

کرتے تو وہ پانچوں وقتیہ فاسد ہو گئیں۔ مگر ان کا فاسد ہونا موقوف رہا اگر ان پانچ کے بعد چھٹی وقتیہ نماز فوت شدہ کی قضا

فائستہ ادا کرد آں وقیات صحیح شدند نزد امام اعظم نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر

سے قبل پڑھ لی تو وہ نماز وقتیہ نمازیں امام ابوحنیفہ کے نزدیک صحیح ہو گئیں (دیکھو وہ صاحب ترتیب نہ رہا) امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہو گئیں اگر

عشاء بفراموشی بے وضو خواند و سنت و وتر با وضو خواند ہمراہ عشاء سنت باز خواند

بہل کر عرض کی کہ نماز بے وضو پڑھ لی اور سنت و وتر با وضو پڑھے تو نماز عشاء کے ساتھ سنتیں بھی دوبارہ

و اعادہ وتر نہ کند نزد امام اعظم و نزد صاحبین و تر را ہم اعادہ کند مسئلہ ترتیب

پڑھے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر نہ لٹائے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وتر بھی ٹٹائے ترتیب

بہ سہ چیز ساقط شود یکے بہ سبب تنگی وقت و قتیہ دوم بفراموشی - سوم و قتیہ در ذمہ او

تین چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) وقتیہ نماز کا وقت تنگ ہو جائے (۲) بھول جانے سے (۳) جبکہ اس کے ذمے فوت شدہ

شش فائستہ شود نو باشد یا کہ نہ پستر ہر گاہ فوائت ادا کند باز ترتیب عود نماید و اگر

نمازوں کی تعداد چھ ہو جائے خواہ نئی فوت شدہ نمازیں ہوں یا پرانی اس کے بعد جس وقت فوت شدہ نمازوں کی ترتیب پھر لوٹ آئے اور اگر

شش نماز یا زیادہ فوت شد چند نماز قضا کرد تا کم از شش در ذمہ او باقی ماند نزد

چھ یا چھ سے زیادہ نمازیں فوت ہو گئیں اور چند نمازوں کی قضا کر لی۔ یہاں تک کہ چھ نمازوں سے کم اس کے ذمہ باقی رہ گئیں تو

بعضے ترتیب عود کند و فتویٰ بر آن است کہ ترتیب عود نہ کند تاکہ تمام ادا نہ نشود۔

بعض کے نزدیک ترتیب لوٹنے کی اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترتیب نہیں لوٹنے کی تا وقتیکہ وہ سب نمازیں ادا نہ ہو جائیں

فصل - در مفسدات و مکروہات - کلام اگر چہ سہواً باشد یا در غلاب مفسد نماز

مفسدات اور مکروہات کے بیان میں کلام خواہ بھول کر ہو یا (اندرون نماز) سو جانے پر جو اس سے نماز

است و ہمچنین دعاء پچیزے کہ طلب آں از آدمیاں ممکن باشد و نالہ کردن و

فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ایسی چیزوں کی دعا کہ اس کی طلب اور مانگنا آدمیوں سے ممکن ہو اور فساد یاد کرنا اور

نہ اعادہ وتر نہ کند۔ اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک وتر عشاء سے جدا ایک مستقل نماز ہے۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک وتر سنت ہے جو عشاء

کی نماز کے تابع ہے۔ جب عشاء کی نماز نہ ہوئی اور زمانی پڑی تو وتر کو بھی نماز ہو گا۔ کئی وقت۔ مثلاً عشاء کی نماز تو قضا ہو چکی تھی صبح کو ایسے وقت کچھ کھلی کہ سورج نکلے سے پہلے

فجر کی نماز پڑھ سکتا ہے تو فجر کی نماز پڑھ لینی چاہئے۔ یہ ضروری نہ ہے کہ عشاء کی قضا پڑھنے کے بعد فجر کی قضا پڑھے۔ یعنی مثلاً فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی وہ اس کو یاد

آئی اور عصر کی نماز پڑھ لی تو عصر کی نماز درست ہو جائے گی۔ سوم چونکہ اب وہ صاحب ترتیب نہ رہا۔ اب جب کہ وہ کچھ قضا نمازیں ادا کر رہا ہے اور ادا کرتے کرتے اس

کے ذمہ چھ نمازوں سے کم رہ گئی ہیں تو پھر صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ کلام خواہ بھول کر یا غلطی سے جب کہ اس کلام کو دوسرا سن سکے۔ طلب آں۔ مثلاً یہ کہنا کہ پانی ہے

دو۔ روٹی دے دو۔

و اُوہ گفتن و گریستن با و از درد یا مُصیبت نہ از ذکر بہشت و دوزخ و تنخُّج بے عذر کردن

اور اُوہ کہنا اور آواز کے ساتھ دُعا درد یا مصیبت کی وجہ سے نہ بہشت یا دوزخ کے ذکر سے اور بلا عذر کھانا اور

و عا طس را یَرْحَمُکَ اللہُ گفتن و جواب دادن خبر خوش بہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ و خبر بد با ستر جاع

چھینکنے والے کو یرحمک اللہ کہنا اور اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا اور بری خبر سن کر

و خبر تعجب بہ سُبْحَانَ اللہِ یا لَاحَوْلَ و لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہِ نماز را فاسد کند و اگر بغیر امام

ان شاء اللہ اور کوئی عجیب بات سن کر سبحان اللہ یا لا حول الخ کہت نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور اگر اپنے امام

خود فتح کند نماز فاسد شود و از فتح بر امام خود نماز فاسد نہ شود و سلام عمداً و رد سلام نماز را

(جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے) کے سوا کوئی اور نماز فاسد ہوگی اور اپنے امام کو بتانے سے (نظر پڑھنے سے) نماز فاسد نہیں ہوتی اور سلام کرنا قصداً

فاسد کند نہ سلام سہواً و خواندن از مصحف و خوردن و آشامیدن و عمل کثیر نماز را فاسد

اور جواب دینا سلام کا خواہ قصداً ہو یا سہواً یہ دونوں نماز کو فاسد کرنے میں نہ سلام سہواً اور قرآن مجید کو کچھ کر پڑھنا اور کھانا پینا اور عمل کثیر یہ سب نماز کو فاسد

کند و عمل کثیر آنست کہ در آن محتاج شود بہر دو دست و نزد بعضی آئینہ بینندہ عامل اور

کریتے ہیں اور عمل کثیر یہ ہے کہ جسے انجام دینے میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت ہو بعض کے نزدیک عمل کثیر یہ ہے کہ کچھ والا اس

دانکہ در نماز نیست و بعضی گفتہ آئینہ کہ مصطفیٰ آل را کثیر دانند، اگر بر نجاست سجدہ کرد نماز

کے متعلق یہ سمجھ کر نماز کی حالت میں نہیں ہے بعض فرماتے ہیں کہ عمل کثیر وہ ہے جسے نماز پڑھنے والا کثیر خیال کرے نجاست پر سجدہ کرنے

فاسد شود و اگر در نمازے بود و نمازے دیگر شروع کرد بہ تبکیر نماز اول باطل شد و اگر در ہماں

سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اگر ایک نماز کے اختتام سے قبل دوسری نماز کا آغاز کر دیا تو دوسری نماز کی تبکیر کے ساتھ ہی پہلی نماز باطل ہو گئی اور اگر

نماز باز شروع کرد تبکیر نماز اول باطل نشود و اگر طعامیکہ در دندان بود از زبان بر آوردہ خورد

و ہی نماز پھر شروع کر دے تو دوسری کی تبکیر سے پہلی نماز باطل نہیں ہوتی اور اگر دانتوں میں کچھ ہوا کھانا زبان سے نکال کر کھالے

اگر کم از خود است نماز فاسد نشود و اگر مقدار نخود است فاسد شود و اگر دہ مکتوبے نظر کرد

اگر وہ پڑھنے سے کم ہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر پڑھنے کے برابر ہو تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر لکھے ہوئے ہاتھ نظر ڈال

و معیش فمید نماز فاسد نشود و اگر بر زمین یا دکان نماز می خواند و از پیش او

لے اور دچاپے شفا قرآن کریم دیوار پر لکھا ہو اس کے سنے سمجھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اگر زمین یا دکان پر نماز پڑھتے ہوئے کو اس کے سامنے سے

لے اُوہ گفتن آہ آہ کرنا۔ تنخُّج کھانا۔ عا طس۔ چھینکنے والا۔ استرجاع۔ ان شاء اللہ و انما الیہ را جعون پڑھنا۔ فاسد کند یعنی کسی آدمی کے سوالی جواب کے طور پر کوئی ایسا

جملہ بول دینا خواہ اس میں اللہ کی تعریف ہی کیوں نہ ہو۔ فتح۔ قرآن پڑھنے والے کو لقمہ دینا۔ نہ سلام سہواً یعنی اگر جو بولے سے اسلامیہ ٹیکہ دے کہ سلام پھر دینا نماز

نہ ٹوٹے گی۔ مصحف۔ قرآن پاک۔

لے بہرہ دوست۔ یعنی جو کام ایسا ہے جس میں دونوں ہاتھ لگیں وہ عمل کثیر سمجھا جائیگا۔ در نمازے۔ یعنی اگر ایک نماز ابھی ختم نہیں کی تھی کہ دوسری نماز کی تبکیر کہتے ہی

پہلی نماز فاسد ہو جائے گی۔ نخود۔ چنا۔ مکتوب۔ لکھا ہوا خواہ قرآن میں ہو یا کسی دیوار وغیرہ پر۔

کسے گزشت نماز فاسد نشود اگرچہ گزرنده زن باشد یا سگ یا خر لیکن اگر عاقلہ گزشتہ نماز جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ گزرنے والی عورت ہو یا کتا یا گدھا البتہ اگر کوئی عاقل گزرنے کا تو گزرنے

گزرنده عاصی شود مگر وقتیکہ دکان بلند باشد بہ قسمے کہ سر او مقابل پائے مصلیٰ نشود و والا گنہگار ہوگا البتہ اگر دکان بلند ہو اس طرح کہ اس کا سر نماز پڑھنے والے کے پاؤں کے بھی مقابل نہ ہو تو

سنت آنست کہ پیش خود مصلیٰ در صحرا و بر سرِ راہ سترہ قائم کند بطول یک ذراع و نمونہ گنہگار ہوگا مسنون یہ ہے کہ صحرا میں اور بر سرِ راہ نماز پڑھنے والا اپنے سامنے سترہ یعنی ایک ہاتھ لپی و

پری یک انگشت و قریب خود مقابل ابروئے راست یا چپ کند و نہادن سترہ و اوچی اور ایک انگشت کے قریب موٹی آد قائم کرے اور اسے اپنے دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل نصب کرے سترہ کے رکھنے

خط کشیدن قائمہ ندارد و سترہ امام قوم را کفایت می کند و گزرنده را اگر سترہ نباشد اور خط کھینچنے سے کوئی قائمہ نہیں امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہو جاتا ہے اور اگر سترہ نہ ہو

مصلیٰ اگر گزشتن دفع کند بشارت یا تسبیح نہ بہر دو مسئلہ اگر نماز کند بر پارچہ تو نماز پڑھنے والا گزرنے والے کو گزرنے سے اشارہ یا تسبیح کے ذریعے رکے سبحان اللہ وغیرہ کہیں دووں کے ذریعے درو کے اگر دو تہہ والے کپڑے پہن

دوتہ کہ استراں نجس باشد اگر آں دوتہ مضرب نباشد نماز صحیح باشد و اگر مضرب باشد نماز پڑھے اور استراں کا نجس ہو اگر وہ دوتہ سہل ہوئی نہ ہوں تو نماز صحیح ہوگی اور سہل ہوئی ہوں تو

صحیح نباشد و اگر بر پارچہ گسترانیدہ نماز کند کہ یک طرف نجس باشد نماز روا باشد صحیح نہیں ہوگی اور اگر ایسے کپڑے کو پھیرا کر نماز ادا کرے کہ اس کا ایک کنارہ نجس ہو تو نماز اس پر جائز

از حرکت دادن طرف دیگر طرف متحرک شود یا نہ شود و اگر پارچہ دراز باشد یک طرف ہوگی ایک کنارہ کو ہلانے سے دوسرا کنارہ ہلتا ہو یا نہ ہلتا ہو اور اگر کپڑا سہل ہو اور اس کا ایک کنارہ

ازاں پوشیدہ نماز گزارد و طرف دیگر نجس بر زمین باشد اگر از متحرک مصلیٰ طرف پارچہ اوڑھ کر نماز پڑھے اور دوسرا ناپاک کنارہ زمین پر ہو اگر نماز پڑھنے والے کی حرکت سے

کہ نجس است متحرک شود نماز روا نباشد و اگر متحرک نہ شود روا باشد مسئلہ مکروہ نجس کنارہ ہلتا ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی اور نہ ہلتا ہو تو نماز جائز ہوگی نماز میں

لے نہ نشود۔ لیکن نماز مکروہ ہو جائے گی۔ عاقلہ۔ یعنی اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا صاحب عقل ہے تو خود گزرنے والا گنہ گار ہوگا۔ نہ شود یعنی گزرنے والے کے بدن کا کوئی حصہ نمازی کے کسی حصہ کے سامنے نہ پڑے۔ صحرا۔ جنگل۔ بسترہ۔ وہ آؤ جو نمازی اپنے سامنے کر لیتا ہے۔ یہ آؤ کم از کم ایک ہاتھ اوچی اور ایک انگلی کے برابر ہونی چاہئے۔ لے کند۔ یعنی سترہ بالکل پیشانی کے سامنے رکھے۔ بلکہ دائیں بائیں کر رکھے۔ نہادن سترہ۔ یعنی سترہ دگڑنا بلکہ زمین پر ڈال دینا۔ خط کشیدن۔ یعنی سترہ کی بجائے سامنے ٹیکہ کھینچ لیا۔ بشارت۔ یعنی سر یا آنکھ کے اشارے سے۔ تسبیح۔ یعنی زور سے سبحان اللہ کہہ کر۔ سترہ مضرب۔ سہل ہوئی۔ اگر پارچہ دراز۔ یعنی کپڑا اس قدر بڑا ہے کہ ناپاک کنارہ نہیں آؤدوسرے پاک کنارے کو اوڑھ کر نماز درست ہو جائے گی۔

است عبت کردن در نماز به پارچه یا بدن اگر عمل قلیل باشد و اگر عمل کثیر است مفید

پکڑے یا بدن سے ٹھیننا اگر عمل قلیل ہو تو مکروہ ہے اور اگر عمل کثیر ہو تو نماز کو

است و سنگریزه از موضع سجود بیکسو گردن مگر در صورتی که سجود ممکن نباشد یکبار یا دوبار

فاسد کرنے والا ہے اور سنگریزے سجدہ سے جگہ سے ہٹانا مکروہ ہے لیکن اس شکل میں کہ سجدہ ممکن نہ ہو ایک یا دو بار

سنگریزه دفع کند و مکروه است انگشتان را مالیده و کشیده به آواز آوردن و دست بر

مٹا سکتا ہے اور انگلیاں ملنا اور کھینچ کر آواز پیدا کرنا (چٹھانا) اور لائق کوکھ

تہی گاہ نہادن و بسوئے راست یا چپ رو آوردن اگر سینہ از سوئے قبلہ برنگردد و اگر

اور چہرہ داین یا بائیں جانب کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ سینہ قبلہ سے نہ پھرا ہوا

برگردد نماز فاسد شود و مکروه است اقرار یعنی بر سرین و پازانو برداشته و دست بر زمین

ہوا اور اگر سینہ قبلہ سے پھر گیا تو نواز خاں سے ہو گئی اور مکروہ ہے اقصاء یعنی نہجین، بنجوں اور گھٹنوں کو کھڑا کر کے اور ہاتھ

نہادہ مثل سگ نشستن و ہر دو ذراع را در سجده بر زمین فرش کردن و جواب سلام

زمین پر ٹپکا کر کہنے کی طرح بیٹھنا اور مسجد میں دونوں ہاتھ زمین پر بچھنا اور سلام کا جواب

بدست کردن و چهارزانو بے عذر در فرض نشستن و پارچه را برائے احتیاط خاک

اور آتی پالتی مارکر فرض ناز میں بلا غدر بیٹھنا اور ٹپڑا مٹی سے بچاؤ کی خاطر

آلودگی چیدن و سدل ثوب یعنی یار چه را بر سر و دوش انداخته اطراف آل را جمع

اعضا اور کثیر النکاح یعنی کثیرا
سر اور کاندھے پر ڈال کر اس کے کنارے اکھٹے نہ

نه کند و فرو گزارد و فائزه کردن باید که فائزه را دفع کند و سرفه را تا مقدور دفع کند و تمطی یعنی بدن

کرنے اور بڑی جھوٹ دینا اور جہائی لینا مکروہ ہے۔ جہائی اور کھانسی اور انحرطانی یعنی بدن کو تھکن دور کرنے کی خاطر کھینچنا

را برائے دفع ماندگی کشیدن و چشم پوشیده داشتن بلکه نظر در سجدہ گاہ دارد و مکروه است کہ

افس، جگہ ارکان روکنا چاہئے اور آنکھیں بند کر لینا مکروہ ہے بلکہ نگاہ سجدہ گاہ پر رہے اور سر کے بال

موتے مر را مالائے ہم پیچیدہ گره داده نماز کردن بلکه سنت آن است کہ

مگر دے کر مناز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ مفسد ہے کہ

موتے میرا داشته باشد موتے فروہشتہ باشد تا موتے ہم سجدہ کنند و ہم

اگر سر پر مال ہیں تو انہیں ہٹکے ہوئے دینے دے تاکہ بال بھی سجدہ کر سکیں اور یہ بھی

لے عیثیٰ کے شغل کرنا سیکھ رہے تھے۔ مگر یہ باتوں اور چیزیں جس پر مسجد و مدارس اور اعلیٰ تعلیمات لگا رہی تھیں۔ انہیں اپنا چھٹا۔ چہ گاہ۔ کوکہ۔ اٹھائے۔ یعنی کئے کی طرح سرین پہنوں اور ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر اور ٹھٹھوں کو کھڑا کر کے بیٹھنا۔ بدست۔ ہاتھ اور سر کے بھی سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ چہ از انہو الباقی پانی مار کر بیٹھنا۔ سدل۔ رد مال یا چادر اوڑھ کر بیکر نہ مارنا۔ چوڑ۔ شردان و غیرہ جلاستین ہاتھوں میں ڈالے گا نہ ہوں۔ ڈالنا اس فاشہ۔ بھائی۔ صرف کھائی۔ یعنی انگریزی لینا۔ جسے عربی بولوں کا جوڑا نہ دنا۔ فروختہ باندھنا۔ لکے لکے ہوتے ہوں۔

مکروہ است نماز بر بہتہ سر گزاردن مگر بنا بر تذلل و انکسار و شمار کردن آیات و تسبیحات کردہ ہے کہ نماز نئے سر پڑھی جائے البتہ اگر کمتر ثابت کرنا اور انکسار مقصود ہو تو مکروہ نہیں۔ آیات

بدست و نزد صاحبین مکروہ نیست و مکروہ است کہ امام تنہا در طاق مسجد باشد و تسبیحات ہاتھ پر گشتا مکروہ ہے صاحبین کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام کا تنہا محراب میں کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا باہر ہونا یا

مردم بیرون یا امام بر بلندی باشد و مردم ہمہ زیر و مکروہ است استادن پس صفت یا امام کا بلندی پر (ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ) اور سب لوگوں کا نیچے کھڑا ہونا مکروہ ہے صفت کے نیچے

تنہا در صورتیکہ در صف فرجہ باشد و اگر فرجہ نباشد یک کس را از صف کشیدہ تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو بھیج کر اسے ساتھ

با خود صف کند و مکروہ است پوشیدن پارچہ کہ در آں تصویر آدمی یا جانور باشد یا آنکہ صف میں کھڑا کر لے اور ایسا کپڑا پہننا مکروہ ہے جس میں آدمی یا جانور کی تصویر ہو یا یہ کہ تصویر یا سر

تصویر بالائے سر باشد یا مقابلہ رویا بدست راست یا چپ باشد اگر زیر قدم یا پس کے اوپر یا چہرہ کے مقابلے میں یا دائیں بائیں ہو مکروہ ہے البتہ اگر پاؤں کے

پشت باشد مضائقہ ندارد و تصویر درخت و مانند آں مضائقہ ندارد و ہمچنین تصویر سر مہربیدہ نیچے یا پیٹھ کے نیچے ہو تو مضائقہ نہیں درخت یا اس کے مانند (غیر ذی روح) کی تصویر میں مضائقہ نہیں اسی طرح بے سر

و قتل مار و کژدم در نماز مکروہ نیست و نہ آنکہ امام در مسجد باشد و مسجدہ در طاق مسجد کند و کی تصویر کا حکم ہے بحالت نماز سانپ اور بچھو کو مارنا مکروہ نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی کراہت ہے کہ امام مسجد میں محراب سے باہر ہواور

نیز مکروہ نیست نماز خواندن بہ طرف پشت مردیکہ سخن می کند و بسوئے مصحف یا مسجد محراب میں کسے ایسے شخص کی پیٹھ کی جانب نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے جو باتوں میں مشغول ہو قرآن پاک یا تسبیح

شمشیر آویزاں یا بسوئے شمع یا چراغ۔

ہوئی تلوار یا شمع یا چراغ کی جانب (جبکہ ان میں سے کوئی چیز قبلہ رخ ہو) نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

فصل۔ مریض اگر قدرت بر قیام نہ داشتہ باشد یا خوف زیادت مرض بود مریض کو اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو یا بیماری بڑھنے کا اندیشہ ہو

لے تذلل و انکسار۔ یعنی نماز کی حالت میں اپنی ذلت اور انکساری ظاہر کرنا۔ طاق مسجد۔ محراب۔ بلندی۔ یعنی ایک ہاتھ کی بلندی۔ فرجہ۔ کشادگی۔ بنا خود صف کند۔ یعنی اگلی صف ایک آدمی کو پیچھے ہٹا کر صف بنائے۔ بعض فقہاء اس کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بالائے سر۔ غرضیکہ جس صورت میں تصویر کی تعظیم ہوتی ہو مثلاً مانند آں۔ یعنی بے جان چیز کی تصویر۔ سرترجیہ۔ یعنی اس کی تعظیم کثرتا ہو جس کے بدلے زندگی ناممکن ہو۔ مار سانپ۔ کژدم۔ بچھو۔ مکروہ نیست۔ خواہ کتابی عمل کرنا پڑے اور نہ بھی قبلہ سے چھڑ جائے مثلاً بسوئے مصحف۔ یہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ بعض فقہاء ان کی کراہت کے قائل ہیں لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کراہت نہیں مانتے۔ خوف مرض۔ خواہ مرض بڑھے گا ہو یا اس کا مرض دیریں اچھا ہوگا۔

نماز نشستہ گزارد و رکوع و سجدہ بجا آورد و اگر قدرت بر رکوع و سجدہ نہ داشتہ باشد و

تو بیٹھ کر رکوع و سجدہ کرے اور اگر رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو

قدرت بر قیام داشتہ نزد امام اعظم مفتی بہ آنست کہ نشستہ نماز گزاردن او را

کھڑا ہو سکتا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا کھڑے ہو کر

بہتر است از استادہ گزاردن پس نشستہ نماز گزارد و اشارۃ رکوع و سجدہ بسر کند و

پڑھنے سے بہتر ہے پس بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع و سجدہ کا اشارہ کرے اور

اشارۃ سجدہ پست تر کند از رکوع و اگر استادہ نماز گزارد و اشارہ کند ہم جائز است و

سجدہ کا اشارہ رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا کرے اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور اشارہ کرے تب بھی جائز ہے اور

نزد فقیر باوجود قدرت بر قیام قیام ترک نہ کند و اگر قدرت بر قیام و رکوع و سجدہ نہ داشتہ باشد نشستہ نماز

مصنف کے نزدیک کھڑے ہونے پر فائدہ ہے تو قیام ترک نہ کرے اور قیام و رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز

گزارد و اشارہ کند و اگر قدرت نشستن بہ نہ داشتہ باشد بر قفا نماز گزارد و ہر دو پائے سوئے قبلہ

ادا کرے اور اشارہ کرے اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو تو چپٹ لیٹ کر نماز پڑھے اور دونوں پاؤں قبلہ کی طرف کرے

کند یا بر پہلو گزارد و رو بسوئے قبلہ کند و اشارہ کند بسر و اگر اشارہ بسر برائے رکوع

یا رکوع سے نماز ادا کرے اور پھر قبلہ رخ کرے سر سے اشارہ کرے اور رکوع و سجدہ کے لیے سر سے اشارہ کرنے پر

و سجدہ مقدور نہ باشد نماز را موقوف دارد تاکہ قدرت اشارہ حاصل شود و اگر دریں عصر

موقوف نہ ہو تو نماز اس وقت تک موقوف رکھے کہ سر سے اشارہ کرنے پر قدرت حاصل ہو جائے اگر

بمیر و عاصی نہ باشد و اگر در میانہ نماز بیمار شد حسب مقدور خود نماز تمام کند۔

اس عرصہ میں انتقال ہو جائے اس (ترک نماز کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا اگر دوران نماز بیمار ہو جائے تو اپنی استطاعت کے مطابق نماز پوری کرے۔

مسئلہ اگر مریض نماز نشستہ می کرد بار رکوع و سجدہ و در میانہ نماز قادر شد بر قیام

اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو کہ دوران نماز (اخلاقی وجہ سے) کھڑے ہونے پر قادر ہو

استادہ شدہ ہماں نماز را تمام کند و نزد امام محمد نماز را از سر گیرد و اگر مریض نماز با اشارہ

جائے تو وہ نماز کھڑے ہو کر پوری کرے اور امام محمد کے نزدیک نماز نئے سرے سے پڑھے اگر بیمار اشارہ سے نماز پڑھ رہا

می کرد و در میانہ نماز بر رکوع و سجدہ قادر شد باتفاق نماز را از سر گیرد۔

ہو اور دوران نماز رکوع اور سجدہ پر قادر ہو جائے تو بالاتفاق نماز نئے سرے سے پڑھے

لے نشستہ۔ چونکہ اس صورت میں رکوع و سجدہ کی کیفیت زمین سے زیادہ قریب ہوگی۔ مفتی بہ۔ وہ قول جس پر فتویٰ دیا گیا ہو فقیر۔ یعنی مصنف رحمۃ اللہ علیہ۔ نہ کند۔

بلکہ کھڑے ہو کر رکوع و سجدہ کے اشارے سے نماز پڑھے۔ اشارہ کند۔ یعنی سجدہ کے لیے رکوع سے زیادہ جھکتا ہوا۔ بر قفا چپٹ لیٹ کر۔ بر پہلو کروٹ سے۔ موقوف دارد

نماز پڑھنا ملتوی کر دے۔ حسب مقدور۔ جس طرح بھی پڑھ سکے۔ بیٹھ کر یا لیٹ کر۔

مسئلہ۔ ہر کہ بیہوش شد یا دیوانہ گشت یک شبانہ روز قضا کند و اگر زیادہ از شبانہ

جو شخص پاگل یا بیہوش ہو جائے اگر یہ دیرانجی یا بیہوشی ایک دن ایک رات رہے تو فوت شدہ نمازوں کی قضا کرے و اگر ایک دن

روز یک ساعت ہم گزشت قضا واجب نہ شود و نزد محمدؐ تاکہ نماز ششم را وقت

بارت سے ایک ساعت بھی زیادہ گزر جائے تو قضا واجب نہ رہے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک تا وقتیکہ چھٹی نماز

در نیامدہ باشد قضا واجب شود۔

کا وقت نہ آجائے قضا واجب ہوگی۔

فصل۔ شخصہ کہ از خانہ خود بر آید و از عماراتِ شہر خارج شود بہ نیت سفر سہ مرحلہ

کوئی شخص گھر سے نیت سفر کر کے شہر کی عمارتوں سے تین منزل دور نکل جائے انگریزی حساب سے

ہر مرحلہ شانزدہ کروہ ہر کروہ چہار ہزار قدم۔ آل شخص فرض تہ چہار گانہ را

یعنی ۲۸ میل ہے سفر شہر کی (دینی مندرجہ) ہر منزل ٹولہ کر کے ہوتی ہے اور ہر کروہ چار ہزار قدم کی مسافت کے بقدر ہوتا ہے تو وہ شخص فرض کی چار رکعات کی

دو گانہ گزارد و اگر چہار رکعت کرد پس اگر بر دو رکعت قعدہ کرد نماز ادا شود۔

بجائے دو ادا کرے اور اگر وہ چار رکعت اس طرح پڑھے کہ دو رکعات کے بعد قعدہ کر لیا تو نماز ادا ہوگئی۔

دو رکعت فرض و دو رکعت نفل شود بسبب آمیزش نفل با فرض بڑہ کار باشد و

دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل اور فرض کے ساتھ نفل ملانے کے باعث گنہگار ہوگا اور

اگر سہواً این چنین کرد بسبب تاخیر سلام سجدہ سہو کند و اگر بر دو رکعت نہ نشسته است

اگر ایسا سہواً ہوا تو سلام پھیرنے میں تاخیر کے باعث سجدہ سہو کرے اور اگر دو رکعات کے بعد نہیں بیٹھا تو اس کے

فرض او تباہ شد و ہر چہار رکعت نفل شد و سجدہ سہو کند مسئلہ حکم سرفراقی است

فرض ادا نہیں ہوئے اور وہ چاروں رکعات نفل ہو گئیں اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرے سفر کا حکم اس وقت تک

تا وقتیکہ داخل وطن اصلی خود شود یا نیت اقامت پا نزدہ روز یا زیادہ ازال

باقی ہے جب تک کہ وطن اصلی میں داخل نہ ہو جائے یا کسی گاؤں یا شہر میں پسندیدہ یا پسندہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی

لہ شہادۂ روز چوبیس گنتے نزدیک یعنی امام محمد صاحب کے نزدیک قضا جب ساقط ہوگی جب چھٹی نماز کا وقت آجائے گا مثلاً اگر دن کے دس بجے آدمی بیہوش ہوا اور لگے روز گیارہ بجے چھٹی میں آیا تو دس

اٹھائیس کے نزدیک اس پرانے پانچ نمازوں کی قضا ضروری نہ ہوگی۔ امام محمد صاحب کے نزدیک ضروری ہوگی۔ امام محمد کے نزدیک قضا جب ساقط ہوگی جب لہر کے ابتدائی وقت میں ہی وہ بیہوش رہا ہو

تہ وحدۂ منزل۔ شانزدہ سولہ۔ کروہ۔ چار ہزار قدم کی مسافت۔ دو مسافت جس کے سفر طریقت نے سوئیش دی ہیں۔ انگریزی حساب سے ۳۶ میل اور بعض علماء کے نزدیک ۲۸ میل ہے۔ نقد میں جن

مناقص کا ذکر آتا ہے ان کی تشریح یہ ہے۔ بریہ۔ چار فرسخ کا ہوتا ہے۔ فرسخ ۴ میل کا ہوتا ہے۔ میل ایک ہزار اربع کا ہوتا ہے۔ باع ذرا ذراع کا ہوتا ہے۔ ذراع چوبیس انگلیوں کا ہوتا ہے۔ انگلی

وہ معتبر ہوگی جس کی چوڑائی جو کے چھ دانوں کی چوڑائی کے برابر ہو جب کہ ان دانوں کو اس طرح رکھا جائے کہ ایک کی بیٹھ دوسرے کی پشت سے ملی ہوئی ہو۔ جو وہ معتبر ہوگا جس کی چوڑائی فرسخ کے

چھ دانوں کی چوڑائی کے بقدر ہو۔ مثلاً چار گانہ۔ چار رکعتیں۔ دو گانہ۔ دو رکعتیں۔ آئینہ شمس۔ چکر فرض کا سلام پھیرنے سے قبل نفل شروع ہوگئی۔ بڑہ کار گنہگار۔ ایس نہیں۔ یعنی دو رکعتوں کی بجائے

چار رکعتیں پڑھیں۔ تباہ شد۔ یعنی فرض ادا نہ ہوں گے۔ وطن اصلی۔ وہ وطن ہوگا جہاں انسان کی سکونت ہو۔ وطن اقامت وہ آبادی کہلائے گی جہاں کم از کم پندرہ یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے

کی نیت کر لی ہو۔

ازاں کند در شہر یا در دہے و نیت اقامت در صحرا معتبر نیست و گمانیکہ ہمیشہ در صحرائی نیت کرے اور صحرائی اقامت (ٹھرنے کی) نیت قابل اعتبا نہیں جو لوگ ہمیشہ صحرا (جنگل) میں رہتے

مانند و جائے اقامت نمی کنند مگر چند روز آنہا ہمیشہ نماز اقامت می خواندہ ہیں اور کسی جگہ چند روز سے زیادہ نہیں ٹھرتے وہ ہمیشہ مقیم کی طرح بطوری نماز پڑھیں گے

باشند مگر وقتیکہ قصد کنند دفعۃً واحدۃً سفر پھل و ہشت کردہ و مسافر اگر اقتدائے اہستہ اگر وہ کسی وقت ایک دم ۲۸ میل سفر کی نیت کریں تو قصر کریں گے۔ مسافر اگر مقیم کے پچھلے نماز

مقیم کند در وقت بروے چہارگانہ لازم شود و بعد گزشتن وقت یعنی در قضا مسافر را ادا کرے تو اس پر چار رکعات لازم ہیں گی اور نماز کا وقت گزرنے کے بعد یعنی قضا میں مسافر کے

اقتدائے مقیم صحیح نیست و مقیم را اقتدائے مسافر ہم در وقت و ہم بعد وقت در لئے مقیم کی اقتدا صحیح نہیں ہے اور مقیم کو مسافر کی اقتدا وقت میں بھی اور وقت کے بعد قضا میں

قضا صحیح است امام مسافر دوگانہ خواندہ سلام دہد و مقدمی مقیم برخاستہ چہار بھی صحیح ہے مسافر امام دو رکعات پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقدمی مقیم اٹھ کر چار رکعات

رکعت تمام کند مسئلہ۔ وطن اصلی بوطن اصلی باطل شود نہ بسفر و نہ بوطن بطوری کرے۔ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر اور وطن اقامت

اقامت و وطن اقامت ہم بوطن اقامت باطل شود و ہم بوطن اصلی و ہم بسفر۔ باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے بھی اور وطن اصلی اور سفر سے بھی باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ فائتہ حضرت را در سفر چہارگانہ گزارد و فائتہ سفر را در حضر دوگانہ گزارد۔ وہ نماز جو مقیم ہونے کی حالت میں قوت ہوئی ہو سفر میں قضا کرے ہوئے چار پڑھے اور سفر میں قوت شدہ محلات اقامت پڑھے ہوئے دو پڑھے

مسئلہ در سفر معصیت نزدائکہ ثلثہ قصر و انباشد و نزد امام اعظم رواست افطار وہ سفر جو کسی معصیت کی خاطر ہو تینوں اماموں کے نزدیک اس میں قصر جائز نہ ہوگا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک روزہ

روزہ و واجب است قصر نماز۔ مسئلہ در نیت اقامت سفر نیت قلعہ معتبر است افطار کرنا جائز اور نماز کا قصر واجب ہے اقامت اور سفر کی نیت میں جس کے باعث سفر ہو رہا اسکا اعتبار

نہ کہ نیک۔ جیسے کہ خانہ بدوش قریں۔ دفعۃً واحدۃً یک بارگی۔ مقیم۔ جو مسافر نہیں ہے۔ در وقت۔ یعنی نماز ادا کرنے میں نہ سلام دو۔ سلام پھیرے۔ تمام کند۔ لیکن ان دو کہتوں میں قراحت نہ کرے۔ وطن اقامت۔ یعنی اگر کسی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی وجہ سے نماز پوری پڑھ رہا تھا۔ اگر وہاں سے سفر کو چلا جائیگا۔ اب جب دوبارہ اس جگہ لگے گا تو اس کو وطن اقامت اس وقت تک نہ قرار دیا جائے گا جب تک دوبارہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے۔ فائتہ۔ وہ نماز جو قضا ہو چکی ہے۔ سفر معصیت۔ وہ سفر جو کسی گناہ نہ کرنے کے لئے کیا جا رہا ہے۔ مثلاً چوری، ڈکیتی وغیرہ۔ ایسے سفر میں امام صاحب کے علاوہ دوسرے اماموں کے نزدیک سفر کی سہولتیں حاصل نہ ہوں گی وہ نماز بھی پوری پڑھے گا اور اس کو روزہ بھی رکھنا ہوگا۔ گاہے متبوع۔ یعنی جس کی وجہ سے سفر ہو رہا ہے۔

یعنی امیر و سید و شوہر نہ نیت بآلح یعنی لشکری و عہد و زوجہ۔

ہے مثلاً (امیر سردار سید آقا) اور شوہر تالیح کی نیت کا اعتبار نہیں جیسے سپاہی اور غلام اور بیوی

مسئلہ در نماز جمعہ برائے صحت ادائے جمعہ و سقوط ظہر از مصلیٰ جمعہ شش چیز

نماز جمعہ میں جمعہ کی نماز صحیح ہونے اور نماز ظہر نماز جمعہ پڑھنے والے کے ذمہ سے ساقط ہونے کی چیز

شرط است یکے مصر یعنی شہر کے کہ دران حاکم و قاضی باشد یا نواح مصر کہ

شرطیں ہیں (۱) شہر کہ وہاں حاکم اور قاضی ہو یا اطراف شہر انصاف

برائے حوائج اہل مصر ہمیا باشد پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست و

مصر کردہ اہل شہر کی ضروریات کے لیے ہوتا ہے لہذا گاؤں (چھوٹے گاؤں) میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں اور

نزد شافعی و اکثر ائمہ در دیہات جمعہ جائز است و در نواح مصر جائز نیست۔ دوم حضور

امام شافعی اور اکثر ائمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور اطراف شہر میں جائز نہیں (۲) بادشاہ

بادشاہ یا نائب او و ایں نزد اکثر ائمہ شرط نیست۔ سوم وقت ظہر۔ چہارم خطبہ۔

یا اس کے نائب کی موجودگی یہ اکثر ائمہ کی نزدیک شرط نہیں (۳) ظہر کا وقت (۴) خطبہ

مسئلہ نزد ابی حنیفہ خطبہ بمقدار یک تسبیح کفایت می کند و نزد صاحبین فرض است

امام ابو حنیفہ کے نزدیک خطبہ (شرط کی ادائیگی کے لیے) ایک تسبیح کے بقدر بھی کافی ہوتا ہے امام ابو یوسف اور

کہ ذکر طویل باشد و دو خطبہ خواندن مشتمل بر حمد و صلوة و تلاوت قرآن و وصیت مر

امام محمد کے نزدیک طویل ذکر فرض ہے اور دو خطبے پڑھنا جو حمد و صلوة اور تلاوت قرآن پر مشتمل ہوں خاص طور پر

مسلمانان را و استغفار برائے نفس خود و برائے مسلمانان نزد اکثر ائمہ فرض است و

مسلمانان کو وصیت اور پڑھنا تمام مسلمانوں کے لئے استغفار اکثر ائمہ کے نزدیک فرض ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک

نزد امام اعظم سنت است و ترک آل مکروہ پنجم جماعت است و آل نزد شافعی و

مسنون ہے اور ان کا ترک کرنا مکروہ ہے (۵) جماعت امام شافعی اور امام احمد

احمد چہل کس می باید و نزد ابی حنیفہ سہ کس سوائے امام و نزد ابی یوسف دو کس

کے نزدیک جماعت جمعہ میں چالیس آدمی ہونے چاہئیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ بین آدمی اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام

سوائے امام مسئلہ اگر در میانہ نماز مردم جماعت بگریزند و عدد جماعت نہاند

کے علاوہ دو آدمی ہونے شرط ہیں اگر دوران نماز مقتدی بھاگ جائیں اور جماعت کی مقررہ و مشروط تعداد باقی نہ رہے تو

نہ تالیح جو رکوع کی وجہ سے کرنا ہے غلام۔ نواح۔ مصر۔ شہر کے اطراف۔ حوائج۔ ضروریات۔ حضور۔ موجودگی۔ مقدار۔ یک۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک جمعہ کے خطبہ میں سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دینے سے بھی شرط پوری ہو جائے گی اگرچہ اس قدر چھوٹا خطبہ مکروہ ہے یعنی خطبہ کم از کم التعمات کے برابر ہونا ضروری ہے۔ صلوة۔ درود۔ دو خطبہ۔ دوسرے خطبہ کو پہلے سے آہستہ پڑھنے سے دونوں خطبوں کے درمیان تین آیتوں کی بقدر بیٹھے۔ چہل کس۔ یعنی جو کی جماعت میں۔ آدمی ضروری ہیں۔ سوائے امام۔ یعنی مع امام کے تین ہو جائیں۔

جمعہ امام و باقی ماندہ یا فاسد شود و ظہر از سر گیرند۔ ششم اذان عام۔ مسئلہ نماز جمعہ

امام اور باقی ماندہ کی نماز جمعہ فاسد ہوگئی اور وہ ظہر کی نماز از سر پڑھیں (۴) عام اجازت عہد جمعہ کی نماز

بر طفل و بندہ و زن و مسافر و مریض واجب نیست و ہمچنین بر نابینا نزد امام اعظم اگرچہ

بچہ (نابالغ) غلام اور عورت اور مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے اور اسی طرح نابینا پر جمعہ امام ابوحنیفہ کے

اور اقامہ میسر شود و نذر ائمہ ثلاثہ اگر قاعد میسر شود جمعہ بر نابینا واجب باشد و الا

نزدیک قاعد در ایہر میسر ہونے کی صورت میں بھی واجب نہیں باقی عینوں اماموں کے نزدیک اگر قاعد میسر ہو تو نابینا پر نماز جمعہ واجب ہوگی ورنہ

نہ و بر بندہ نزد احمد جمعہ واجب است مسئلہ۔ اگر بندہ یا مریض یا مسافر نماز

نہیں۔ اور امام احمد کے نزدیک غلام پر جمعہ واجب ہے اگر غلام یا بیمار یا مسافر شہر میں

جمعہ در مصر بگزارند جمعہ ادا شود و ظہر ساقط گردد۔ مسئلہ کہ کسی کہ خارج مصر می باشد

نماز جمعہ پڑھیں تو جمعہ ادا ہوگیا اور نماز ظہران کے ذمہ سے ساقط ہوگئی کوئی شخص شہر سے باہر ہو اگر وہ

اگر اذان جمعہ شنود بروے حضور جمعہ لازم است مسئلہ۔ بندہ و مریض و مسافر اگر

جمعہ کی اذان سنتا ہے تو اس پر نماز جمعہ کے لئے حاضر ہونا ضروری ہے غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر

در جمعہ امام گیرند روا باشد مسئلہ اگر جماعت مسافران در مصر نماز جمعہ گزارند و در آنہا

جمعہ میں امام بنائیں تو جائز ہوگا اگر مسافروں کی جماعت شہر میں نماز جمعہ ادا کرے اور نمازوں میں وہاں

مقیم کسی نباشد نزد امام اعظم جمعہ صحیح باشد و نزد امام شافعی و احمد تاکہ چہل کس

کوئی مقیم نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ صحیح ہوگا اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تا وقتیکہ

تر مقیم صحیح نباشد جمعہ روا نباشد مسئلہ غیر معذور اگر پیش از جمعہ ظہر گزارد

چالیس آدمی نماز مقیم اور نہ نماز جمعہ جائز نہ ہوگا غیر معذور (مستند) اگر نماز جمعہ سے قبل ظہر پڑھے تو نماز ظہر

ظہر ادا شود باکراہت تحریم پستہ اگر برائے جمعہ سعی کرد و امام از جمعہ ہنوز فارغ نہ

ہو کراہت تحریمی ادا ہوگی اس کے بعد اگر وہ نماز جمعہ کے واسطے سعی کرے اور امام ابھی تک جمعہ سے فارغ نہ

شدہ بود ظہر باطل شد پس اگر جمعہ را یافت بہتر والا ظہر باز گزارد و نزد صاحبین اگر

ہوا ہو تو اس کی نماز ظہر باطل ہوگئی لہذا اگر اسے نماز جمعہ مل جائے تو بہتر ورنہ نماز ظہر از سر پڑھے امام ابوحنیفہ اور امام محمد

لے فاسد شود۔ جب کہ امام کے ساتھ تین نمازی بھی باقی نہ رہیں اور امام نے پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو۔ ظہر از سر گیرند۔ یعنی جو کی نماز توڑ کر ظہر کی پڑھیں۔ اذان

عام۔ یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شرکت کی اجازت ہو۔ بندہ۔ غلام۔ قاعد۔ یعنی ہاتھ پکڑنے والے یا نابالغ ظہر ساقط گردد۔ یعنی ظہر کی نماز ان کے ذمہ سے لے لی کہ

یعنی شہر سے باہر کے لوگوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہے جن کو اذان کی آواز پہنچ سکتی ہو۔ روا باشد۔ چونکہ جمعہ پڑھنے سے وہ بھی فرض ہی ادا کرے ہیں۔ تر مقیم۔ یعنی

آزاد باشندے جو گرمی سردی میں وہاں سے بلا ضرورت سفر نہ کرتے ہوں۔ غیر معذور۔ یعنی جو زمین ہے نہ مسافر۔ سعی کرد۔ یعنی جمعہ کے پہلے روانہ ہوا۔ والا۔ یعنی جمعہ

اس کا باطل ہوگیا اب ظہر کی نماز پڑھے۔ عہد یعنی جمعہ کی نماز میں ہر مسلمان کو شریک ہونے کی عام اجازت ہو۔

جمعہ را در نیاید ظہر باطل نہ شود مسئلہ معذور و مسجون را روز جمعہ نماز ظہر بجماعت

کے نزدیک اگر جمعہ نہ لا تو ظہر کی نماز باطل نہیں ہوتی معذور اور قیدی کو جمعہ کے دن ظہر بجماعت ادا کرنا

گزاردن مکروہ است مسئلہ ہر کہ امام را در جمعہ در تشہد یا در سہو دریافت و

مکروہ ہے جو شخص امام کے ساتھ جمعہ کی نماز تشہد یا سہو میں پا کر نماز میں

داخل نماز شد بعد سلام امام دو رکعت جمعہ تمام کند و نزد محمد اگر از رکعت ثانیہ

شریک ہو جائے وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد جمعہ کی دو رکعات پوری کرے امام غلطی کے نزدیک اگر دوسری رکعت

رکوع نیافتہ است چہار رکعت ظہر برہماں تحریمہ تمام کند مسئلہ چوں جمعہ را اذان اول

کا رکوع (یعنی نہ لا جو تو اسی تحریمہ سے ظہر کی چار رکعات پوری کرے جملہ کی پہلی اذان کے

گفتہ شود سنی واجب گردد و بیع حرام شود و چوں امام برآید برائے خطبہ سخن گفتن و

ساتھ سنی (چنانچہ اور نماز کی تیاری کرنا) واجب ہے اور بیع (غریب و فروخت) حرام ہو جاتی ہے امام خطبہ کے لئے آجائے تو ٹھٹھو

نماز گزاردن ممنوع باشد تاکہ از خطبہ فارغ شود و چوں امام بر منبرہ نشیند اذان دوم

کرنا نماز پڑھنا منزع ہے یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو جائے امام منبر پر بیٹھے تو دوسری اذان اس

رو بروئے او گفتہ شود و مردم بسوئے او متوجہ شوند و چوں خطبہ تمام کند اقامت گفتہ

کے سامنے کھڑے ہو جائے اور لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں اور خطبہ پورا ہونے پر اقامت بھی

شود مسئلہ در نماز جمعہ سورۃ جمعہ و منافقون خواندن منون است و بروایت

جائے نماز جمعہ میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون پڑھنا سنت ہے اور ایک روایت کی

سَبِّحْ اسْمَہٗ وَاٰتِیْہٖ سَلَامٌ مسئلہ در شہر چہند جا جمعہ جائز است و بروایت از امام

دو سے سب اسم اور اہل اہلک پڑھنا سنت ہے ایک شہر میں چند جگہ جمعہ جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کی ایک

اعظم سوائے یک جا جائز نیست و اگر چند جا جمعہ گزاردہ شود اول صحیح باشد نہ بعد آں و

روایت کی رو سے ایک جگہ کے علاوہ جائز نہیں اگر چند جگہ جمعہ پڑھا گیا تو پہلا صحیح ہوگا اور اس کے بعد کا صحیح

مروئی از ابو یوسف آن است کہ در میانہ شہر اگر نہر جاری باشد ہر دو جانب آں دو

نہ ہوگا امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شہر کے بیچ میں اگر نہر جاری ہو تو اس کے دونوں طرف (یعنی) دو

ہلے مسجون قیدی ہر گز کہ امام کے سلام پھیرنے سے قبل تحریری نماز میں بھی امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہے تو جو کی نماز بھی باقی مانا جائے۔ نزدیک امام محمد صاحب کے نزدیک جمعہ کی

نماز بھی جائز ہے جب کہ امام کے ساتھ کم از کم دوسری رکعت کو شریک ہو کر پڑھو ورنہ امام کے بعد کی نماز کو نہر سمجھ کر پڑھے نہ سکتی یعنی جو کی نماز کے لیے چل پڑنا بیچ غریب و فروخت وغیرہ

نہ منزع باشد۔ ہر وہ چیز بھی نہ کرے جو نماز کی حالت میں نہیں کی جاسکتی۔ وہ اذان دوم۔ وہ اذان جو خطبہ سے متصل پڑھی جاتی ہے۔ خطبہ کے زمانہ میں صرف ہی اذان تھی۔ حضرت عثمان کے

زمانہ میں صحابہ کے مشورے سے پہلی اذان شروع ہوئی ہے۔ سترہ ٹھنڈے یعنی اپنی ہڈی پیٹھیں دھیں اور رُخ امام کی طرف کر لیں۔ چند جا۔ اس مسئلہ میں چند روایتیں ہیں (۱) ایک شہر میں مطلقاً

چند جگہ جمعہ جائز ہے (۲) ایک شہر میں صرف ایک جگہ جمعہ جائز ہے (۳) بڑے شہر میں دو جگہ جمعہ جائز ہے (۴) بڑے شہر میں جب کہ درمیان میں کوئی بڑی نہر جاری ہو دو

جگہ جمعہ جائز ہے

احکام صدقہ فطریا احکام اُضحیۃ و تبکیرات تشریق بیان کند مسئلہ۔ روز عید الفطر

صدقہ فطر یا قربانی کے احکام اور تبکیرات تشریق کے متعلق بیان کرے عید الفطر کے دن

سنت آنست کہ اول چیزے بخورد و صدقہ فطر دہد و مسواک کند و غسل کند و احسن ثیاب

عید گاہ جانے سے پہلے کوئی چیز کھا لینا اور صدقہ فطر دینا اور مسواک کرنا اور غسل کرنا اور موجود پکڑوں میں

پوشید و خوشبو استعمال نماید و تبکیر گویاں بہ مصلی رود لیکن بہر تبکیر نہ کند و چوں آفتاب

سہ سے اچھے پکڑے پہننا اور خوشبو استعمال کرنا اور تبکیر کتنے ہوئے عید گاہ جانا مسنون ہے مگر تبکیر زور سے نہ پڑھے

بلند شود و چشم خیرگی نماید ازاں وقت تا پیش از زوال وقت نماز عیدین است و چوں

اور جب آفتاب بلند ہو جائے اور سورج بدنگاہ نہ ٹھہر سکے اس وقت سے لے کر زوال سے پہلے پہلے تک عیدین کی نماز کا

نماز عید خواند بعد تحریمہ در رکعت اولیٰ سہ تبکیر زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست

وقت ہے جب نماز عید پڑھے تو تحریمہ کے بعد پہلی رکعت میں تین تبکیریں زائد اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ

بردارد و بعد تبکیرات ثنا خواند و در رکعت دوم بعد قراءت پیش از رکوع سہ تبکیرات

اٹھائے اور تبکیرات کے بعد ثنا پڑھے اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تین زائد تبکیریں

زوائد گوید و باہر تبکیر ہر دو دست بردارد پست تبکیر رکوع گوید ایں تبکیر رکوع در نماز

کے اور ہر تبکیر کے ساتھ دونوں ہاتھ اٹھائے پھر رکوع کی تبکیر کے یہ رکوع کی تبکیر نماز عید

عید واجب است اگر فوت شود سجدہ سہو لازم گردد و نماز عید اگر کسے ہمارہ امام

ہیں واجب ہے اگر فوت ہو جائے تو سجدہ سہو لازم ہوگا متاخرین نے عیدین اور جمعہ کو مستثنیٰ کیا ہے کہ ان میں سجدہ

در نیابد آں راقضا نیست و اگر بہ عذرے نماز عید الفطر از امام و قوم فوت شود روز دوم

ادا نہیں کیا جائے گا اگر کسی شخص کو امام کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو اسکی تفاضیل ہے اگر عذر کی بنا پر عید الفطر کی نماز امام اور قوم (مسلمانوں)

اذا کنند نہ بعد ازاں و عید الاضحیٰ را تاخیر تا دوازہم جائز است۔ مسئلہ۔

کی فوت ہو جائے تو دوسرے دن ادا کرے مگر اس کے بعد نہیں نماز عید الاضحیٰ باہر تارخ تک تاخیر اور عذر کی بنا پر ۱۲ تک جائز ہے مسئلہ

عید الاضحیٰ مثل عید الفطر است مگر آنکہ مستحب آنست کہ بعد نماز از

عید الاضحیٰ عید الفطر کی مانند ہے البتہ مستحب اس میں یہ ہے کہ نماز عید کے بعد

لہ اضحیہ قربانی۔ تبکیرات تشریق۔ وہ تبکیریں جو بقر عید کے بعد کی قربانی کے صبح سے تیرہویں کی عصر تک پڑھی جاتی ہیں۔ اول۔ یعنی عید گاہ میں جانے سے قبل تاکہ روزے کا

شہد زبے نہ صدقہ فطر دہ۔ اگر گھومے تو ایک سیر گیارہ چھٹا گھومے اور جو تین سیر چھٹا گھومے دیں ہوں گے۔ احسن ثیاب۔ یعنی اس کے پاس جو بہترین پکڑے

ہوں۔ مصلیٰ۔ عید گاہ۔ تبر۔ باواز بلند چھٹا۔ چشم خیرگی نماید۔ یعنی سورج بدنگاہ جسم کے تبکیرات زوائد۔ چونکہ تبکیریں عام نمازوں میں نہیں ہیں اس لیے زوائد کہلاتی ہیں

دست بردارد۔ یعنی جس طرح تبکیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ پیش از رکوع۔ لہذا دونوں رکعتوں کی قراءت زائد تبکیروں کے بعد آجائے گی کہ سجدہ سہو۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ

عید و جمعہ میں سجدہ سہو ادا نہیں کیا جاتا ہے۔ بقدرے۔ مثلاً بارش وغیرہ تا دوازہم۔ یعنی اگر مجبور ہی کی وجہ سے بقر عید کی نماز کی جماعت اس دن نہ ہو سکے تو دوازدہم

تک ہو سکتی ہے۔

اضحیٰ خود بخود و قبل نماز ہم خوردن مکروہ نیست و اضحیٰ پیش از نماز عید جائز نیست و تکبیر در

اپنے قربانی کے گوشت میں سے کھائے نماز سے پہلے بھی کھانا مکروہ نہیں ہے اور قربانی نماز عید سے پہلے جائز نہیں

راہِ مصلیٰ در عید الاضحیٰ بجہرمی گفتہ باشد مسئلہ تکبیرات تشریق بعد ہر نماز

عید نماز کے راستہ میں عید الاضحیٰ میں تکبیر زور سے کہی جائیگی مسئلہ تکبیرات تشریق ہر فرض نماز کی

فرض بجماعت گزار دہ شود بر مقیم بمصر واجب است از صبح روز عرفہ تا عصر روز عید نزد

جماعت کے بعد پڑھنی چاہئیں یہ تکبیریں شہر میں مقیم ہر روز تاریخ کی صبح سے بارہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں یہ

امام اعظم و تا عصر تاریخ سیزدہم نزد صاحبین و فتویٰ بر آنست و اگر زن یا مسافر اقتداء

امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی عصر تک واجب ہیں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اگر

بمقیم کند بر آنہا ہم تکبیر واجب شود بگوید یکبار باواز بلند اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا

عزت یا مسافر میری اقتداء کرے تو اس پر بھی تکبیر واجب ہوگئی ایک مرتبہ بلند آواز سے اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اگر امام ترک کند تا ہم مقتدی ترک نہ کند

اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کھانا چاہئے اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدی ترک نہ کرے

فصل در نوافل سنت قبل نماز فجر دو رکعت است سورۃ کافرون و اخلاص در آن

نوافل کے بیان میں نماز فجر سے قبل دو رکعات مسنون ہیں ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھے اور

خواند و پیش از نماز ظہر و جمعہ چہار رکعت است بیک سلام و بعد ظہر دو رکعت است و بعد

نماز ظہر اور جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعات مسنون ہیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے

جمعہ چہار رکعت است و نزد ابی یوسف شش رکعت و مستحب آنست کہ چہار

بعد چار رکعات اور امام ابو یوسف کے نزدیک چھ رکعات ہیں اور مستحب یہ ہے کہ نماز

رکعت بعد ظہر گزارد بدو سلام و پیش از نماز عصر دو رکعت یا چہار رکعت

ظہر کے بعد چہار رکعات دو سلاموں سے پڑھے اور نماز عصر سے قبل دو یا چار رکعات

لے اضحیٰ قربان کا جائز۔ بخورد۔ قربانی کا گوشت گریبا اللہ کی طرف سے بندوں کے لیے نعمان کا کھانا ہے تو سب سے کراہی دعوت کے کھانے کو کھائے نہ دے اضحیٰ پیش دینا والوں

کے لیے قربانی کرنے کا وقت بقرعید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد شروع ہو جائے اور شہر والوں کے لیے عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے اور قربانی کا آخری وقت

بارہویں تاریخ کو سورج کو مٹنے تک رہتا ہے۔ قربانی رات میں کرنا مکروہ ہے۔ بیڑ، دھنہ، بچا، بچری صرف ایک آدمی کی طرف ہو سکتا ہے۔ گائے، بیل، بھینس دو سال کی اور اونٹ

پانچ سال کا ہونا ضروری ہے۔ بکھر باواز بلند۔ تہ تیحر۔ جماعت کے بعد سلام پھیرتے ہی تکبیر باواز بلند کہنی چاہئیں۔ جماعت۔ صاحبین کے نزدیک تیناقرن پڑھنے سے پہلے

تکبیریں واجب ہیں۔ مقیم۔ اگر مسافر جماعت میں شریک ہے تو اس پر بھی واجب ہیں۔ عرفہ۔ بقرعید کے مہینہ کی نویں تاریخ۔ تا عصر۔ یعنی آٹھ نمازوں کے بعد۔ اللہ اکبر اللہ

سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ خدا کے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ اللہ سب سے بڑا ہے اور خدا ہی ہے تو عریف ہے گے خواند۔ اٹھوڑے سے بدوئوں سوئیں ان

سنتوں میں پڑھنا ثابت ہے۔ ظہر۔ اگر ان چار سنتوں کو پہلے نہ پڑھے تو بعد میں پڑھے۔ بیک سلام۔ یعنی چار رکعتوں کی نیت باندھ کر آخر میں سلام

پھیر دے۔ بدو سلام۔ یعنی دو دو رکعتوں کی نیت باندھے۔

رکعت خواندہ و گاہے یازدہ و گاہے سیزدہ و گاہے پانزدہ و گاہے دو گانہ دو گانہ و گاہے

رکعات اور کبھی گیارہ اور کبھی تیسرہ اور کبھی پندرہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی دو دو رکعات اور کبھی

چہار گانہ و گاہے مجموعہ بیک سلام و گاہے ہر دو گانہ بوضوئے جدید و مسواک

چار چار رکعات اور کبھی تمام رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں اور کبھی ہر دو رکعات نیا وضو اور مسواک کر کے ادا

خواندہ و بعد ہر دو گانہ بخواب رفتہ و باز بیدار شدہ و طول قیام در تہجد بسیار

فرمائی ہیں اور ہر دو رکعات کے بعد (یک سو کر) بیدار ہوتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں اتنا طویل قیام

می فرمود تا بحدیکہ پائے مبارک درم کردہ و منشق شدہ گاہے چہار رکعت گزار دہ در

فرماتے کہ پائے مبارک متورم ہو کر پھٹ جائے کبھی چار رکعات ادا فرماتے پہلی

رکعت اولیٰ سورۃ بقرہ و در ثانیہ سورۃ آل عمران و در ثالثہ سورۃ نساء و در رابعہ

رکعت میں سورۃ بقرہ اور دوسری میں سورۃ آل عمران اور تیسری میں سورۃ نساء اور چوتھی میں

سورۃ مائدہ خواندہ و بقدرے قیام کردہ ہماں قدر رکوع و ہینچاں قوم و ہینچاں سجود و ہینچاں جلسہ

سورۃ مائدہ تلاوت فرماتے جتنی دیر قیام فرماتے اسی اعتبار سے رکوع فرماتے اسی طرح قوم و اسی طرح سجود اور اسی

ادا فرمودہ و گاہے در یک رکعت اس چہار سورہ جمع فرمودہ و حضرت عثمان

طرح جلسہ ہوتا اور کبھی ایک رکعت میں ان چاروں سورتوں کی تلاوت فرماتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ

رضی اللہ عنہ در یک رکعت و تر تمام قرآن ختم کردہ لیکن مستحب آنست کہ ہر روز آنقدر

عزت و تری ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کرتے تھے مگر مستحب یہ ہے کہ روزانہ اس

بخواند کہ دوام برآں توان کرد در ماہے یک ختم کند یا دو ختم یا سہ ختم و اکثر صحابہ در مفت

پڑھے جس پر دوام ہو سکے ایک مہینہ میں ایک ختم کرے یا دو یا تین ختم کرے اکثر صحابہ کرام کا

شب ختم می فرمودند شب اول سہ سورۃ بقرہ و آل عمران و نساء شب دوم پنج سورہ باز

معمول سات راتوں میں ختم کا تھا پہلی رات میں تین سورتیں سورۃ بقرہ و آل عمران اور نساء دوسری رات میں پانچ سورتیں پھر

ہفت سورہ باز نہ باز یازدہ باز سیزدہ باز تا آخر قرآن و اس ختم را فنی بشوق

سات سورتیں پھر نو پھر گیارہ پھر تیرہ پھر آخر قرآن تک اس ختم کو "فنی بشوق"

کہ یازدہ یعنی مع و رات کے گیارہ رکعتیں دو گانہ دو گانہ یعنی دو دو رکعتوں پر سلام پھیرا جیتے تھے۔ مجموعہ ایک سلام یعنی جس قدر رکعتیں پڑھیں ایک نیت سے پڑھیں اور آخر میں سلام

پھیرا جس طرح قیام یعنی زیادہ دیر تک کھڑے ہو کر قراوت فرمایا کرتے تھے۔ منشق شدہ یعنی پیروں کا دم بچھٹ جاتا تھا۔ ہماں قدر یعنی جس قدر قرآن پڑھنے میں وقت

گنتا تھا۔ رکوع۔ سورہ۔ سورہ۔ یعنی سورۃ بقرہ، آل عمران، نساء، مائدہ۔ دم۔ ہمیشہ۔ آنحضرت نے

فرمایا۔ اللہ کو وہ عبادت زیادہ پسند ہے جو برابر ادا کی جاتی رہے۔ ختم کند۔ پورا قرآن پڑھے۔ شب اول۔ پورے قرآن میں ایک سو چودہ سورتیں ہیں۔ پہلی شب میں تین

پڑھے۔ دوسری شب میں پانچ تیسری شب میں سات۔ چوتھی شب میں نو۔ پانچویں شب میں گیارہ۔ چھٹی شب میں تیرہ اور ساتویں شب میں چھپا سٹھ یعنی شوق۔ اس

جملے میں ہر حرف سے اس سورت کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔ جس سورت سے مذکورہ تعداد کے مطابق پڑھنے سے ہر شب کو قراوت شروع ہوگی فت سے فاتحہ شروع (بقیہ اگلے صفحہ پر)

شود و از کس قوم ازین کم نہ کند و اگر قوم را غیب باشد در تمام رمضان دو ختم یا سہ ختم یا چہار

قرآن پاک ختم ہر جائے اور لوگوں کی مستی کے باعث اس مقدار میں کمی نہ کرے اگر لوگ را غیب ہوں تو پورے رمضان میں دو یا تین یا چار

ختم کند و بعد ہر چہار رکعت بمقدار اس چہار رکعت جلسہ کند و بند کر مشغول باشد و این تراویح

ختم کر لئے جائیں ہر چار رکعات کے بعد چار رکعتوں کے بقدر بیٹھے (اسے ترویج کہتے ہیں) اور ذکر میں مشغول ہے۔ اس نماز کو تراویح

گویند و بعد تراویح و تہجد جماعت گزارد و سوائے رمضان و تہجد جماعت مکروہ است

کہتے ہیں اور تراویح کے بعد و تہجد جماعت پڑھے اور رمضان کے علاوہ تہجد جماعت پڑھنا مکروہ ہے

نماز استخارہ۔ اگر کارے در پیش آید سنت است کہ استخارہ کند وضو کند و دو گانہ

اگر کوئی کام در پیش ہو تو سنوں یہ ہے کہ استخارہ کرے یعنی وضو کرے دو رکعات

نفل گزارد و بعد دو گانہ حمد خدا و درود بر پیغمبر علیہ السلام و این دعا بخواند اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

نفل پڑھے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور یہ دعا پڑھے یا اللہ میں تجھ سے

اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَ اَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ فَاِنَّكَ

بجلالت مانگتا ہوں اس کام میں تیرے علم کی مدد سے اور قدرت مانگتا ہوں تجھ سے بجلالت حاصل ہونے پر تیری قدرت کے وسیلے کے ساتھ اور تجھ سے اپنی مراد

تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَ تَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ

مانگتا ہوں تیرے بڑے فضل سے پس بے شک تو قدرت رکھتا ہے ہر چیز پر اور میں کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا اور تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو بہت جانتے والا ہے غیب

هَذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ وَ دُنْيَايَ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِيْ فَقَدِّرْهُ لِيْ شَرًّا بَارِكْ

کی باتوں کا یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بہتر ہے میرے لئے میرے دین اور میری دنیا اور میری زندگی اور میرے انجام کار میں پس جو جو کر اس کو میرے لئے

لِيْ فِيْهِ وَ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّهُ شَرٌّ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ اَوْ دُنْيَايَ اَوْ عَاقِبَةِ اَمْرِيْ فَاصْرِفْهُ

اور اس کو آسان کر میرے لئے پھر برکت دے میرے لئے اس میں اور اگر تو جانتا ہے کہ بیشک یہ کام بُرا ہے میرے لئے اور میرے دین اور میری دنیا اور میری

عَنِّيْ وَ اصْرِفْنِيْ عَنْهُ وَ اَقْدِرْ لِيْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ رَضِيْنِيْ بِهٖ ۵

زندگی اور میرے انجام کار میں پس جیسے اس کو مجھ سے اور میرے دین اور میری دنیا اور میری زندگی اور میرے انجام کار میں پس جو جو کر اس کو مجھ کو اس کے ساتھ

(صفحہ گزشتہ سے آگے) جائیں گی تو ایک شب میں دوسرا بیتیں ہوں گی۔ اس حساب سے پورا قرآن تیس راتوں میں پڑھ لیا جائے گا۔ بعض بزرگ سنہ سینویں شب کو شب قدر کے

خیال سے ختم کرنا پسند کرتے تھے تراویح نے اپنے زمانے کے تراویح کا پانچواں چوبیس رکوع قرار دیا ہے تاکہ ہر رکعت میں ایک رکوع پڑھنے سے ستائیسویں شب کو ختم ہو سکے۔

احادیث صفحہ ۱۸۱ لے پڑے سبحان الملک القدوس سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

الہدیک الحق الذی لا یمنہ ولا یموت سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

الہدیک الحق الذی لا یمنہ ولا یموت سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

الہدیک الحق الذی لا یمنہ ولا یموت سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

الہدیک الحق الذی لا یمنہ ولا یموت سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

الہدیک الحق الذی لا یمنہ ولا یموت سبحان ذی الجلال والاکرام سبحان ذی العزۃ والہندۃ والقدرة والکبریا رب العالمین ذی العرش المجید سبحان

نماز توبہ۔ اگر معصیت مرنے میں ہو تو وضو کر کے دو گانہ نماز گزار دو اور استغفار کرو

اگر کوئی گناہ مرنے پر توبہ کرے کہ بلا تاخیر وضو کرے اور دو رکعات نماز پڑھے اور استغفار اور اس

اور ان معصیت توبہ کروں اور برگزشتہ ندامت کشد و آئندہ عزم بکند کہ باز مرتکب آل نشوم۔

گناہ سے توبہ کرے اور جو کچھ کہ چکا ہو اس پر نادم ہو اور آئندہ پختہ ارادہ کرے کہ دوبارہ اس گناہ کا ارتکاب نہ کرے

نماز حاجت۔ اگر اور حاجت پیش آید وضو کر کے دو گانہ نماز گزار دو و حمد و صلوة گفتہ

اگر کوئی ضرورت پیش آئے تو وضو کر کے دو رکعات نماز پڑھ کر حمد و درود کے

ایں دعا بخواند لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ

بعد یہ دعا پڑھے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں برابری ہے پاک ہے اللہ جو مالک ہے عرش

الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَكَفَّارَاتِ مَغْفِرَتِكَ

عظیم کا سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پالنے والا سارے جہان کا میں مانگتا ہوں تجھ سے اچھی نصیحتیں جو تیری رحمت کو واجب کرنے

وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَيْتِ الْيَمِينَةِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُنِي

والی ہوں اور میں تجھ سے وہ کام چاہتا ہوں جو تیری رحمت کو لازم کرنے والے ہوں اور چاہتا ہوں بہتری ہر نیکی اور بچاؤ ہر گناہ سے اور سلامتی ہر

ذَنْبًا لَا تَغْفِرْتَهُ وَلَا هَذَا إِلَّا فَدَحْتَهُ وَلَا دِينَ إِلَّا فَضَيْتَهُ وَلَا حَاجَةً مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا

گناہ سے نہ چھوڑ دے کوئی گناہ جو بخش دے تو ان کو نہ چھوڑ تو کوئی غم مگر یہ کہ دور کر تو اس کو اور نہ چھوڑ کوئی قرض مگر ادا کر دے تو اس کو اور نہ چھوڑ

وَالْآخِرَةَ هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ○

تو کوئی حاجت دنیا اور آخرت کی حاجتوں سے کہ وہ تیرے نزدیک اچھی ہو مگر جاری کر دے (ادا کر دے) تو اس کو سب ممبران سے بڑھ کر مہربان۔

نماز تسبیح۔ صلوة التسبیح برائے مغفرت جمیع ذنوب صغیرہ و کبیرہ خطا و عمدہ

صلوة التسبیح تمام چھوٹے اور بڑے گناہوں کی مغفرت کے لئے ہے خواہ وہ گناہ خطا ہوں قصداً خواہ بالوسعیہ

وعلانیہ در حدیث آمدہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم عم خود عباس رضی اللہ عنہ آموختہ

خواہ ظاہر طور پر حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چچا عباس رضی اللہ عنہ کو سکھائی تھی

لے معصیت گناہ۔ استغفار کرو۔ توبہ کر۔ جس کے لئے بہترین طریقہ یہ ہے۔ اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ تِسْعًا بِرُحْمَةِ اللَّهِ

مَغْفِرَتِكَ أَدْعُكَ مِنْ دُونِي وَمَا حَسْبُكَ إِلَّا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ تِسْعًا بِرُحْمَةِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْخَطِيئَةِ لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِرُحْمَةِ اللَّهِ

پڑھے۔ ندامت مرنے کی۔ عزم۔ پختہ ارادہ۔ مرتکب کرنے والا۔ لا اله الا الله۔ اللہ علیم و کریم کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ وہ خدا جو عرش عظیم کا رب، برائیں سے پاک ہے

اس خدا کے لئے تمام تعریفیں ہیں جو دونوں جہان کا پالنے والا ہے۔ میں تجھ سے تیری رحمت کے اسباب بخشش کے ارادوں۔ ہر نیکی میں حصہ۔ ہر نیکی سے بچاؤ۔ ہر گناہ سے

سلامتی کی درخواست کرتا ہوں۔ میرا کوئی ایسا گناہ جس کو تو نہ بخشے کوئی غم جس کو تو نہ ازل نہ کرے۔ کوئی قرض جس کو تو نہ ادا کر دے، نہ چھوڑ اور کوئی ایسی ضرورت خواہ دنیا کی ہو

یا دین کی جس میں تیری رضامندی ہے پورائے بغیر نہ چھوڑے ارحم الراحمین توبہ ذنوب گناہ۔ خطا۔ بھول۔ عمدہ۔ جان بوجھ کر مرنے۔ پوشیدہ۔ علانیہ۔ ظاہر۔ غم۔ چھا۔ آئندہ۔ آنحضرت نے

پچھلے چچا کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا۔ چچا! تمہیں کیا ایسی چیزیں بتاؤں۔ نہ دیدوں۔ جو تمہارے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دے اور پھر اس نماز کی پوری ترکیب بتا دی۔

بود چہار رکعت در ہر رکعت بعد قراءت پانزدہ بار سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

۱۱۱) چار رکعات ہیں ہر رکعت میں قراءت کے بعد پندرہ مرتبہ سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ بخواند و در رکوع دہ بار و در قمرہ دہ بار و در سجدہ دہ بار و در جلسہ دہ بار و در

واللہ اکبر پڑھے اور رکوع میں دس مرتبہ اور قمرہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور جلسہ میں دس بار اور

سجدہ دوم دہ بار و بعد سجدہ دوم نشستہ دہ بار پس در ہر رکعت ہفتاد و پنج بار و در

دوسرے سجدہ میں دس بار اور دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھ کر دس بار پس ہر رکعت میں ۷۵ بار اور چار

چہار رکعت سہ صد بار بخواند اگر مقدور داشتہ باشد این نماز ہر روز خواندہ باشد و اگر

رکعت میں تین سو مرتبہ پڑھے اگر یہ نماز روزانہ پڑھے سکے تو ہر روز پڑھے ورنہ

نہ در ہفتہ یک بار و الا در ماہی یک بار و الا در سالے یک بار و الا در تمام عمر یک بار

ہفتہ میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے تو ہیسٹہ میں ایک بار اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو سال میں ایک بار یہ بھی نہ ہو سکے

و بہتر آنست کہ در چہار رکعات از مسجات چہار سورہ خواند و مسجات ہفت سورہ

تو عربی ایک بار بہتر یہ ہے کہ چار رکعات میں مسجات میں سے چار سو تین پڑھے اور مسجات کی تعداد سات

است سورۃ بنی اسرائیل و حدید و حشر و صف و جمعہ و تغابن و اعلیٰ۔

ہے اور وہ یہ ہیں سورۃ بنی اسرائیل حدید حشر صف جمعہ تغابن اور اعلیٰ

نماز کسوف۔ چوں آفتاب کسوف کند سنت است کہ امام جمعہ دو رکعت نماز گزارد و

سورج گرہن ہو تو مسنون یہ ہے کہ امام جمعہ دو رکعات پڑھے اور ہر رکعت میں

در ہر رکعت یک رکوع کند مثل دیگر نماز و قراءت بسیار دراز خواند و آہستہ و نزو

دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع کرے اور قراءت آہستہ اور لمبی ہو اور

صاحبین جہر بقراءت کنند و بعد نماز بذکر مشغول باشد تاکہ آفتاب روشن شود

امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک قراءت جہراً در زور سے کرے اور نماز کے بعد سورج روشن ہوئے تک ذکر میں مشغول رہے

نہ در رکوع۔ رکوع کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ در سجدہ۔ سجدے کی تسبیحیں پڑھنے کے بعد۔ بعد سجدہ دوم نشستہ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک پندرہ بار قراءت

سے پہلے اور دس بار قراءت کے بعد رکوع سے پہلے تسبیح پڑھ لیا کرتے تھے اس طور پر پڑھنے سے دو سجدے کے بعد بیٹھ کر پڑھے ہوں ہر رکعت میں پچھتر اور چاروں رکعتوں میں تین سو تسبیحیں ہو جاتی ہیں۔ ہر روز۔ بہتر وقت زوال کے بعد فرضوں سے قبل ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کا یہی قول تھا۔

نہ از مسجات۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ۔ وَالْعَصْرُ۔ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ

ہے جو آسان ہے۔ کسوف۔ سورج گرہن۔ ایک رکوع امام شافعی ہر رکعت میں دو رکوع لاتے ہیں۔ آہستہ۔ جیسے دن کی تمام نمازوں میں پڑھا جاتا ہے۔ جہر جس طرح

جہر کی نماز میں زور سے پڑھا جاتا ہے۔

و اگر جماعت نہ باشد تنہا خواند دو گانہ یا چہار گانہ ہمچنین در خسوف ماہ و ظلمت و

اگر جماعت نہ ہو تو تنہا دو یا چار رکعات پڑھے۔ چاند گرہن ہونے، تاریکی پھانے شدید ہوا اور زلزلہ

شدت باد و زلزلہ و مانند آل۔

وغیرہ کے وقت بھی اسی طرح کرے

طلب باران۔ برائے استسقاء گاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط دُعا فرمودہ

بارش طلب کرنے کے لئے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

و گاہے در خطبہ جمعہ دُعا کر دے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برائے استسقاء برآمد و استغفار

اور کبھی خطبہ جمعہ میں دُعا فرمائی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بارش مانگنے نکلے اور محض استغفار

نمود و بس و لہذا نزدِ امام اعظم در استسقاء نماز سنت مؤکدہ نیست بلکہ گفتہ

فرمایا لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقاء بارش طلب کرنے کے لئے نماز سنت مؤکدہ نہیں ہے

کہ استسقاء دُعا و استغفار است و اگر نماز گزار نہ تنہا، تنہا جائز است لیکن

بلکہ کہا گیا ہے کہ استسقاء دُعا و استغفار کا نام ہے اور اگر ایک ایک نماز پڑھیں تو جائز ہے محض

از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ روایت صحیحہ در استسقاء نماز بجاعت ثابت شدہ لہذا ابو

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت کے مطابق استسقاء میں نماز یا جماعت ثابت ہے لہذا امام ابو

یوسف و محمد اکثر علماء گفتہ اند کہ امام حمزہ جماعت مسلمین بمصلیٰ برآید و کفار ہمراہ نباشند و

یوسف اور امام محمد اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ امام السنین مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھنے کی جگہ آئے اور مختار ساتھ

و امام بجاعت دو گانہ نماز گزار دو قراءت بکھر خواند و بعد نماز مثل عید دو خطبہ خواند

نہ ہوں اور امام دو رکعات نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور قراءت بکھر کرے اور نماز کے بعد عید کی طرح دو خطبے پڑھے

و استغفار کند و دعائے استسقاء بادعیہ ماثورہ بخواند اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مُّزِيًّا

اور استغفار کرے اور استسقاء کی دُعا ان دُعاؤں کے ساتھ کرے جو احادیث ثابتہ اور حضور سے منقول ہیں اے اللہ ہمیں ایسے بادل سے پیراب

لے خسوف، چاند گرہن، ظلمت، زلزلہ، تاریکی، بارش مانگنا خطبہ جمعہ۔ روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے آسمان پریشانی تھی۔ آنحضرت نے خطبہ کے

دوران پریشانی کا ذکر کیا۔ آپ نے خطبہ اٹھا کر بارش کے لئے دُعا فرمائی۔ صحابہ کرام کا بیان ہے کہ زمین کا آسمان اسیے ہلکے حال تھا۔ آنحضرت کے دُعا فرمانے ہی بارش شروع ہو

گئی اور پورے ہفتہ بارش رہی۔ اگلے جمعہ کو بارش کی کثرت کی شکایت پر آنحضرت نے دوبارہ دُعا فرمائی۔ جب بارش سلسلہ منقطع ہوا۔ و بس۔ یعنی نماز نہیں پڑھی تہ جماعت مسلمین۔

نماز کے لئے جانے سے پہلے مسلمان گناہوں سے توبہ کریں، خیرات کریں، تین روزے رکھیں۔ عاجزی اور فروتنی کے ساتھ معمولی لباس میں پورٹھوں، بزرگوں اور کمزوروں کو آگے لے جا کر

دُعا کی قبولیت کے یقین کے ساتھ نماز پڑھیں جہاں کہ قراءت۔ پہلی رکعت میں سورۃ قی یا سورۃ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں قمر یا انشیش پڑھنا مناسب ہے۔ ماثورہ۔ یعنی وہ دُعا جس کو

آنحضرت سے منقول ہیں اے اللہ ہمیں ایسے بار سے سیراب فرما جو مددگار ہو، خوشگوار ہو، شادابی پیدا کرنے والا ہو، نفع رسان ہو نہ کہ ضرر رسان، جلد ہو، نہ کہ بدیر، روئیدگی

پڑھانے والا ہو۔ اے اللہ اپنے بندوں کو اور جانوروں کو سیراب فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما۔

مُرِّيْعًا نَافِعًا غَيْرَ ضَائِرٍ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ مَرَاتٍ مُبَرَّرَ النَّبَاتِ اللَّهُ اسْقِ

خدا جو بدگار ہو خوشگوار ہو خدا کی پیدا کرنے والا ہو نفع دینے والا ہو نہ کفر دینے والا ہو جلدی برسنے والا نہ دیر کرنے والا نہ دیر کرنے والا نہ دیر کرنے والا ہو اسے اللہ اپنے بندوں کو اور

عِبَادَكَ وَبَهَائِكَ وَأَنْزَلَ سَرَحَتَكَ وَآخَى بِلَدِّكَ الْبَيْتِ وَخَوَّ ذَلِكَ وَأَمَامَ چار خود گرداند

جانوروں کو سیراب فرما اور اپنی رحمت نازل فرما اور اپنے مردہ شہر کو زندہ فرما اور امام اپنی چار رکعت کے

نہ قوم۔ مسئلہ۔ نفل بہ مشروع واجب شود اگر فاسد کند دو گانہ قضا کند و نذر امام

جماعت ایسا نہ کرے۔ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں اگر فاسد کر لے تو دو رکعات کی قضا کرے اور امام

ابی یوسف اگر نیت چہار گانہ کردہ بود و پیش از قعدہ اولیٰ فاسد کردہ چہار رکعت قضا

ابی یوسف کے نزدیک اگر چار رکعات کی نیت کی تھی اور قعدہ اولیٰ سے پہلے فاسد کر دی تو چار رکعات کی قضا

کند و ہمیں خلاف است در آئنگہ چہار رکعت نفل گزارد و در ہر چہار رکعت قراءت

کرے اور اسی طرح کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ چار رکعات نفل پڑھے اور چاروں رکعتوں میں قراءت

ترک کند یا در یک رکعت از شفعہ ثانیہ قراءت کند و بس و اگر قراءت کر دو رکعت

ترک کر دے یا دوسرے شفعہ کی محض ایک رکعت میں قراءت کرے عہ اگر محض پہلی دو رکعات میں قراءت کرے

اولیین فقط یا در دو رکعت آخرین فقط یا ترک کر دو قراءت در یک رکعت از اولین یا

یا فقط آخری دو رکعات میں قراءت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں یا

لے گردانہ چار اونٹنوں کے پچھلے ہاکر تاہیں پہلے کندے کو دائیں ہاتھ سے دائیں پہلے کندے کو بائیں ہاتھ سے پچھلے کندے کو اڑھے۔ چار کا دایاں حصہ بائیں طرف ہو

دایاں حصہ دائیں طرف۔ پچھلے حصہ اوپر اور اوپکا حصہ نیچے ہو جائے گا۔ نہ واجب شود۔ یعنی ابتدا میں کمرٹھنے نہ پڑھے کا اختیار تھا تاہیں شروع کرنے کے بعد اس کو پورا کرنا ضروری ہو جائے

گا۔ اب اگر نفل کی نیت نماز شروع کی اور کسی تعداد کی نیت نہیں کی ہے تو دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی تھی اور پھر نیت توڑ ڈالی تو امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک دو رکعت قضا

کند ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی نیت کی ہے تو ہم خلاف است۔ اس عبارت کی تشریح اور مسائل کی وضاحت میں سب سے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ قراءت کے چھوٹنے کی وجہ سے

اگر پہلی دو رکعتوں میں فساد گیا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی تخریم باطل نہ ہوگی اور دوسری رکعتوں کو شروع کرنا صحیح سمجھا جائیگا۔ اور امام محمد کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوٹنے کی وجہ سے فساد

قراءت چھوڑی ہے تو تخریم باطل ہو جائے گی اور دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح نہ سمجھا جائیگا۔ امام اعظم کے نزدیک اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت چھوٹنے کی وجہ سے فساد

پیدا ہوا ہے تو تخریم باطل ہو جائے گی۔ اور دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح نہ ہوگا اور اگر صرف ایک رکعت میں قراءت ترک کی ہے تو تخریم باطل نہ ہوگی اور دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوگا۔

اب اگر کسی نے نفل کی چاروں رکعتوں میں قراءت نہ کی اور دوسری دو رکعتوں میں صرف ایک میں قراءت کی تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ اسے ایسے کو تخریم

باطل ہو چکی ہے اور چونکہ دوسری دو رکعتوں کا شروع کرنا بھی صحیح نہیں ہوا۔ لہذا ان کے لازم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک چونکہ تخریم باطل نہیں ہوئی لہذا

دوسری دو رکعتوں کا کرنا صحیح ہوگا اب چونکہ ان کو قراءت نہ کر کے فاسد کیا ہے لہذا ان کی بھی قضا ضروری ہوگی۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک صرف آخری دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔

اس لئے کہ ان کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ آخر میں فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

رکعتوں کا شروع کرنا بھی درست نہیں ہے۔ لہذا ان کی صحت و فساد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اولین فقط۔ سب کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا ضروری ہے۔ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک تو دوسری دو

دریک رکعت از اُخرین دریں چار صورت باتفاق دو گانہ قضا کند و اگر قرائت کرد در یک

آخری دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرائت ترک کرے ان چار صورتوں میں بالاتفاق دو رکعات کی قضا کرے اگر محض پہلی دو رکعتوں

رکعت از اولیں نہ غیراں یاد دیکے از اولیں دیکے از اُخرین دریں دو صورت نزدِ محمدؐ دو گانہ

میں سے ایک رکعت میں قرائت کرے یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرائت کرے ان دو صورتوں

قضا کند و نزدِ شیخین چار گانہ و از ترک کردن قعدہ اولیٰ نزدِ محمدؐ نماز باطل شود و

امام محمدؐ کے نزدیک دو رکعات قضا کرے امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک چار قضا کرے اور پہلا قعدہ ترک کرنے سے امام محمدؐ کے نزدیک نماز باطل ہوگئی اور

نزدِ شیخین باطل نشود بلکہ سجدہ سہو لازم آید اگر سہو ترک کردہ مسئلہ۔ اگر نذر کرد کہ

امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک باطل نہیں بلکہ اگر سہو چھوٹ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا اگر نذر کی کہ

فردانماز نفل گزارم یا روزہ دارم پس حائضہ شد قضا لازم آید۔ مسئلہ۔ نفل نشستہ خواندن

کل نفل نماز پڑھوں گی یا روزہ رکھوں گی پھر حیض آگیا تو قضا لازم ہوگی بلا عذر قیم پر

بے عذر باوجود قدرت بر قیام جائز است لیکن نشستہ بے عذر خواندن ثواب

قادر ہونے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر جائز ہے مگر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے میں ثواب ایک

یک درجہ دارد و استاد خواندن دو درجہ و اگر استاد شروع کرد و نشستہ

گفت ہوگا اور کھڑے ہو کر پڑھنے کا ثواب دو گنا ہوگا اگر کھڑے ہو کر شروع کرے اور بیٹھ کر

تمام کرد ہم جائز است لیکن با کراہت مگر بہ عذر ماندگی وہم جائز است بہ سبب ماندگی

پوری کرے تو یہ بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے لیکن تھکن کے عذر کی بنا پر بلا کراہت درست ہے نفل میں

تکیہ بر دیوار کردن در نفل۔

تھکن کے عذر کی بنا پر دیوار سے تکیہ لگانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ۔ نفل گزاردن بر اسب یا شتر یا ماند آں خارج مصر جائز است

گھوڑے یا اونٹ یا ان کے مانند پر شہر سے باہر نماز پڑھنا اس طرح کہ

لے دریک از اُخرین۔ سب کے نزدیک دوسری رکعتوں کا شروع کرنا صحیح ہوا اور صرف اپنی میں خالی پیدا کی تو اس کی قضا ضروری ہوگی۔

نہ غیراں۔ تو امام صاحب کے نزدیک تحریم باطل ہوگا۔ دوسری رکعتوں کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہوا لہذا ان کی قضا کا سوال نہیں۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے

نزدیک ان کا شروع کرنا درست ہوا۔ پھر ان میں بھی فساد کر دیا۔ لہذا چاروں رکعتوں کی قضا ضروری ہوگی۔ یا دیکے۔ امام محمدؐ کے نزدیک تحریم باطل ہوگا۔ لہذا حضرت پہلی

دو رکعتوں کی قضا ہوگی۔ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک تحریم باطل نہیں ہوا۔ لہذا چاروں کی قضا ضروری ہے۔ شیخین۔ یعنی امام اعظم اور امام ابو یوسف

سے لازم آید۔ چونکہ نذر سے نفل زہم میں واجب ہو گئے۔ حیض کی وجہ سے ادا نہ ہو سکے۔ پاک ہونے کے بعد قضا کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ دو درجہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیٹھ کر نفل پڑھنے والے سے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دو گنا ثواب ملے گا۔ مگر۔ یعنی پھر کردہ بھی نہیں ہے۔ دیوار۔ یا مثلاً

ستون لاجی وغیرہ۔ نفل۔ یعنی بدوں کسی مجبوری کے اور مجبوری میں فرض بھی درست ہیں۔

باشا رکوع وسجود کند بہر سو کہ رو کند مرکوب او۔ مسئلہ اگر شروع کرد بر اسب پس بر زمین
رہے اور سجدہ کا اشارہ کرے اور جس طرف سوائی کا رخ ہو اسی طرف کرے یہ جائز ہے اگر سواری پر نماز شروع کرے پھر زمین پر اتر

آمد ہماں نماز بارکوع وسجود تمام کند و نزد امام ابی یوسف نماز اسے نہ گنید و اگر بر زمین
آئے تو وہی شروع کردہ نماز رکوع وسجود کے ساتھ پوری کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نماز اسے نہ گنید اور اگر زمین پر نماز

نماز شروع کرد پس ترسوار شد نمازش باتفاق باطل شد بنا نہ کند۔

شروع کرے اس کے بعد سوار ہو جائے تو بالاتفاق اس کی نماز باطل نہ ہوگی یعنی پڑھنا نہ کرے

فصل۔ سجود تلاوت واجب شود بر کسے کہ آیت سجدہ بخواند یا بشنود اگرچہ قصد

جو شخص آیت سجدہ تلاوت کرے یا سنے اس پر سجدہ تلاوت واجب ہو گیا خواہ سننے کا ارادہ

شنیدن نہ کردہ باشد۔ مسئلہ از خواندن امام اگرچہ آہستہ خواند بر مقتدی

نہ بھی کیے ہو امام کے آیت سجدہ پڑھنے سے خواہ آہستہ پڑھے مقتدی پر

سجدہ واجب شود و از خواندن مقتدی بر کسے واجب نشود مگر بر کسے کہ خارج نماز

سجدہ ہو واجب ہو گیا اور مقتدی کے پڑھنے سے کسی پر واجب نہ ہوگا البتہ خارج نماز کوئی

باشد و از و بشنود و ہمچنین کسے کہ در رکوع یا سجود یا جلسہ آیت سجدہ خواندہ باشد۔ مسئلہ

شخص مقتدی سے سن لے تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اسی طرح اس شخص کا حکم ہے جس نے رکوع یا سجدہ یا قمرہ یا جلسہ میں آیت سجدہ پڑھی ہو تو سجدہ واجب

اگر کسے خارج نماز آیت سجدہ خواند و مصلیٰ بشنید بعد نماز سجدہ کند و اگر در نماز آں سجدہ کند

ہوگا اگر کوئی شخص خارج نماز آیت سجدہ پڑھے اور نماز پڑھنے والا سن لے تو نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے اگر وہ نماز میں سجدہ تلاوت کرچکا

روا نہ باشد لیکن نماز باطل نشود۔ مسئلہ اگر امام آیت سجدہ خواند و کسے خارج نماز آں را

تو ادا نہیں ہوگا مگر نماز باطل نہ ہوگی اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے اور کوئی خارج نماز وہ سن

بشنید پستربا آں امام اقتدا کرد اگر پیش از سجدہ کردن امام اقتدا کرد ہمراہ امام

لے اس کے بعد وہ امام کی اقتدا کرے اگر اس نے امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اقتدا کی ہو تو وہ امام کے ساتھ

نہ بہر سو۔ نماز شروع کرتے ہوئے بھی قہر دُخ ہونا ضروری نہیں۔ رواں کشتی میں مجھری کی صورت میں میوہ کو نماز ادا کی جاسکتی ہے۔ لیکن نماز میں قبلہ رو ہونا

ضروری ہے۔ ریل کا حکم بھی کشتی کا سا ہے۔ مرکب۔ یعنی سواری کا جانور نہ تمام کند۔ اگرچہ شروع میں بیٹھ کر اٹھائوں سے ادا کی ہے۔ نہ بنا نہ کند۔

یعنی بغیر کو تمام نہ کرے بلکہ اسے نہ پڑھے۔ سجود تلاوت۔ وہ سجدے جو قرآن کی تلاوت سے خاص خاص آیتوں پر کرنے ضروری ہوتے ہیں۔ یہ سجدے امام صاحب کے نزدیک کرنے

واجب ہیں اور کل قرآن میں پڑھتے ہیں۔ آیت۔ آیت کا اکثر حصہ تلاوت کرنے سے جب کہ سجدہ کے عہد بھی تلاوت کئے ہوں۔ سجدہ واجب ہو جاتا ہے کہ اگرچہ مثلاً

کیسے سے گزر رہا تھا اور پڑھنے والے نے آیت سجدہ پڑھ دی۔ آہستہ خواند۔ یعنی تری نمازیں۔ برکے۔ یعنی نہ خود اس پر نہ امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ روا نہ باشد۔ وہ سجدہ ادا

نہ ہوگا۔ نماز سے فارغ ہو کر ادا کرنا پڑے گا اصل سجدہ نہ کند۔ جب کہ یہ اسی رکعت میں شریک ہو گیا ہے۔ جس میں امام نے سجدہ کیا ہے تو اس رکعت کی وہ چیز جو امام نے کی

ہیں اس کی طرف سے بھی جائیں گی۔

سجدہ کند و اگر بعد سجدہ کردن امام در ہماں رکعت داخل شد اصلاً سجدہ نہ کند اگر در	سجدہ کرے اور اگر وہ امام کے سجدہ کرنے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہوا تو بالکل سجدہ نہ کرے اور اگر وہ
رکعت دیگر داخل شد بعد نماز سجدہ کند کہے کہ اقتداء نہ کردہ مسئلہ سجدہ تلاوت کہ	دوسری رکعت میں شامل ہوا ہو تو نماز کے بعد سجدہ کرے اس کی طرح حیث اقتداء کی ہو جو سجدہ تلاوت کہ نماز
در نماز واجب شد بعد نماز قضا نشود مسئلہ اگر کسی آیہ سجدہ خارج نماز خواند	میں واجب ہوا ہو نماز کے بعد اس کی قضا نہ ہوگی اگر کوئی شخص آیت سجدہ خارج نماز پڑھے کہ
و سجدہ نہ کرد پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند یک سجدہ کفایت کند	سجدہ نہ کرے پھر نماز میں پڑھنا شروع کرے اور پھر وہی آیت پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا
و اگر سجدہ نہ کرد پس در نماز شروع کرد و باز ہماں آیت خواند باز سجدہ نہ کند مسئلہ اگر	اور اگر سجدہ کر لے پھر نماز شروع کرے اور نماز میں وہی آیت پڑھے تو دوبارہ سجدہ کرے کوئی
شخص در مجلس یک آیہ سجدہ بارہا خواند یک سجدہ کفایت کند و اگر آیہ دیگر خواند یا مجلس	شخص ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ بارہا پڑھے تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور دوسری آیت سجدہ پڑھے یا مجلس
دیگر شد سجدہ دیگر کند و اگر مجلس تلاوت کنندہ متحد است و مجلس سامع غیر متحد بر	بدل جائے تو دوسرا سجدہ کرے اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس ایک ہو اور سننے والے کی دو تو تلاوت کرنے
تلاوت کنندہ یک سجدہ واجب شود و بر سامع دو سجدہ و بہ عکس آن اگر مجلس سامع	والے پر ایک سجدہ اور سننے والے پر دو سجدے واجب ہوں گے اس کے برعکس اگر سننے والے کی مجلس ایک ہو اور تلاوت کرنے والے کی دو یا اس سے زیادہ
متحد باشند نہ مجلس تلاوت کنندہ مسئلہ کیفیت سجدہ آنست کہ با شرائط نماز بتکبیر	ترسنے والے پر ایک اور تلاوت کرنے والے پر دو یا دو سے زیادہ یعنی جتنی بار پڑھے گا اتنے سجدے واجب ہوں گے سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ تکبیر پڑھتے ہوئے
گو یاں بسجدہ رود و تسبیحات گوید و تکبیر گو یاں از سجود سر بردارد و تحریمہ و تشہد و سلام در	سجدہ میں جائے اور تسبیحات پڑھے اور تکبیر پڑھتے ہوئے سجدہ سے سر اٹھائے اور سجدہ تلاوت میں تحریمہ تشہد
سجدہ تلاوت نیست مسئلہ مکر وہ است کہ تمام سورہ خواند و آیت سجدہ نخواند و بعکس مکر وہ نیست	اور سلام نہیں ہے مکر وہ ہے کہ پوری سورہ پڑھے اور آیت سجدہ نہ پڑھے البتہ اس کا عکس مکر وہ نہیں
نہ بعد نماز سجدہ اس لئے کہ امام نے اس سے پہلے جو کچھ ادا کیا ہے وہ اس کی جانب سے نہ سمجھا جائے گا۔ بعد نماز قضا نہ شود۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو سجدہ	تلاوت نماز میں ادا ہوتا ہے وہ اس سجدہ تلاوت سے افضل ہے جو نماز سے خارج ادا کیا جاتا ہے تو نماز میں جو سجدہ تلاوت واجب ہوا وہ افضل ہے لہذا اس سجدہ سے
اس کی ادائیگی نہ ہو سکے گی جو نماز سے باہر ادا کیا جا رہا ہے۔ نہ ایک سجدہ کفایت کند۔ جو کچھ نماز کے اندر کا سجدہ اس سجدہ سے افضل ہے جو باہر واجب یا ہوا۔ لہذا اس کی ادائیگی	اس افضل کے ضمن میں ہو جائے گی۔ در مجلس۔ ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کئی بار پڑھنے سے بھی ایک سجدہ واجب ہوتا ہے۔ ہاں اگر مجلس بدل جائے آیت بدل جائے تو پھر
ایک سجدہ کافی نہ ہوگا۔ مستدامت۔ یعنی مجلس نہیں بدلی۔ غیر متحد۔ یعنی مجلس بدل گئی نہ بعکس آن۔ یعنی سننے والے پر ایک سجدہ اور پڑھنے والے پر اتنے سجدے واجب	ہوں گے جتنی بار اس نے پڑھا ہے۔

ویک دو آیت با آیت سجدہ ضم کردہ خواندن بہتر است و بہتر آن است کہ آیت سجدہ آہستہ

ہے اور ایک دو آیت آیت سجدہ کے ساتھ ملا کر پڑھا بہتر ہے اور بہتر یہ ہے کہ آیت سجدہ آہستہ

خواند تا بر سامعان سجدہ واجب نہ شود۔

پڑھے تاکہ سننے والوں پر سجدہ واجب نہ ہو

کتاب الجنائز

آہستہ خواند۔ جبکہ سامعین
سجدہ کے لئے تیار نہ ہوں

جنائز کا بیان

موت را ہمیشہ یاد داشتن و وصیت نامہ پسمانہ واجب بہ الوصیۃ ہمراہ داشتن

موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور وصیت نامہ جن میں وہ امور ہوں جن کا بتانا وارثوں کو ضروری ہو ساتھ رکھنا

مستحب است و در وقت غلبہ ظن بموت واجب است در حدیث است کہ

مستحب ہے اور موت کا ظن غالب ہو تو واجب ہے حدیث شریف میں ہے کہ

ہر کہ ہر روز بہت مرتبہ موت را یاد کند درجہ شہادت یابد مسئلہ چوں مسلمان

جو شخص ہر روز بہت مرتبہ موت کو یاد کرے اسے درجہ شہادت ملے گا جب مسلمان

مشترف بہ مرگ شود تلقین شہادتین کردہ شود و سورۃ یسین بر سرش خواندہ شود

موت سے ہٹکار ہونے کے قریب ہو تو شہادتین کی تلقین (کھانا) کی جائے اور اس کے پاس سورۃ یسین کی تلاوت کی جائے اور

و چوں بمیرد دہن و چشم او پوشیدہ شود و در دفن او شتابی کرہ شود مسئلہ چوں غسل

مرنے کے بعد اس کا منہ اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور دفن میں میں جلدی کر دی جائے جب غسل

دادہ شود تخت را بہ عود سوز سہار تجمیر کند و مردہ را بر مہنہ کردہ عورت او پوشیدہ

دیا جائے تو تختہ کو عود دھواں میں یمن یا دھواں میں اور مردہ کو ننگا کر کے اس کا (مردکا) ناف سے لے کر گھٹنوں تک

بروے پیار و نجاست حقیقی پاک کردہ بے آنکہ آب در دہن و بینی او کردہ شود وضو

کا حصہ چھپا کر تختہ پر لائیں اور نجاست حقیقی پاک کی جائے اس کے منہ اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے بلکہ صرف بھیجا کپڑے کر ناک اور

کنانیدہ با بے کہ اند کے در برگ کھار یا مانند آن جوش داوہ باشد غسل داوہ

منصاف کر لیں اسے عیاں پانی سے دھو کر اس میں جس کچھ بری کے پتے یا ان کے مانند خال کر جو شش دیا گیا ہو غسل دیا جائے

لہ ہما جب ہا الوضو۔ وہ بائیں جن کا درناں کو ہانا ضروری ہے۔ مثلاً لوگوں کا قرض وغیرہ یا نماز روزے کا اندھ۔ غلبہ ظن بموت۔ جس وقت مرنے کا زیادہ گمان ہوئے مشرف

یعنی قریب۔ تلقین۔ کھانا۔ غمانہ۔ عود۔ اس کو دھواں کر دینا چاہئے یا پیت کر دیا جائے اور یہ قیلہ کی طرف کر کے سزا بخا دینا چاہئے۔ دہن۔ یعنی ڈھانا

باندھ دینا چاہئے۔ تجمیر۔ دھواں دینا۔ عورت۔ مرد کا ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ۔ بروے۔ یعنی تختہ پر۔ بے آنکہ۔ البتہ بھیجے ہوئے کپڑے سے منہ اور ناک صاف کر دی جائے۔

اگر مردہ جنبی یا عاتقہ ہے تو کھانہ وغیرہ لای دینا چاہئے۔ برگ کھار۔ بری کے پتے۔ مانند آن۔ مثلاً صابون عود و بخار میں لکھا ہے کہ جب نہا کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت

میں مرنے کو مضغ اور استنشاق بالاتفاق کر لیا جائے گا۔ اس طرح کہ کپڑا اٹھی پر لپیٹ کر مردے کے منہ اور ناک کے اندر سے پونچھے اور ان کے سوا اوروں کو ایک کپڑا لپیٹ کر

کا کر کے ہوش، منہ اور حق پاک کیا جائے۔

شود و موئے ریش و موئے سر اور بالِ بگل خیر و مانند آں بشوید اول بر پہلوئے چپ

اور ڈاڑھی اور سر کے بال گل خلی و غیرہ سے دھو کر اول بائیں کرٹ پر

غلطانیہ پستر بر پہلوئے راست غلطانیہ بشوید تاکہ آب رواں شود و تکیہ دادہ

لٹایا جائے پھر داہنی کرٹ پر لٹ کر دھویا جائے۔ یہاں تک کہ پانی بہہ جائے اور ٹیک لٹا کر

شکم اور آہستہ بمالد اگر چیزے بر آید پاک کند و اعادہ غسل ضرور نیست پستر از پارچہ

اس کے پیٹ کو آہستہ سے ملیں اگر کوئی چیز بچے تو پاک کر دیں اور غسل دوبارہ ضروری نہیں اس کے بعد پٹے

خشک کردہ خوشبو بر سر و ریش و کافور بر اعضائے سجدہ او بمالد و کفن پوشاند مرد را

سے خشک کر کے خوشبو سر اور ڈاڑھی پر اور کافور اعضائے سجدہ پر ملیں اور کفن پہنا دیں امام ابوحنیفہ کے

سہ پارچہ منون است بقول ابی حنیفہ یکے کفنی تا نصف ساق و دو چادر از سر

قرن کے مطابق مرد کے لئے منون تین پٹے ہیں (۱) کفنی نصف پنڈلی تک (۲) اور سر سے پاؤں تک دو

تا قدم و در حدیث صحیح آمدہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم را در سہ چادر کفن دادہ شد

چادریں اور صحیح حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چادروں میں کفن دیا گیا

قیص در آں بود و دستار بستن بدعت است و اگر سہ پارچہ میسر نہ شود دو پارچہ

اس میں قیص نہیں تھا اور عمامہ باندھنا بدعت ہے اگر تین پٹے میسر نہ ہوں تو دو پٹوں کا

کفن کفایت است و حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در یک چادر دفن کردہ شد کہ اگر سر می پوشید

کفن بھی کافی ہے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ایک چادر میں دفن کیا گیا کہ اگر سر بچھایا

پا بر ہنہ می شود و اگر پامی پوشید از جانب سر کو تا ہی می کرد آخر بکلم آں سرور علیہ السلام

جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں بچھائے جاتے تو سر کی طرف سے چادر کم ہو جاتی آخر سرور عالم کے حکم فرمایا کہ

بجانب سر کشیدند و بر پا گیاہ انداختند وزن را دو پارچہ زیادہ دادہ شود یکے دامن کی

چادر سر کی جانب کھینچ کر پاؤں پر محاس ڈال دی جاتے اور عورت کے کفن میں دو پٹے اور دیئے جائیں (۱) دامن کی اس

موئے سر بدن پیچیدہ بر سینہ بنہند و یکے سینہ بند از بغل تا زانو اگر میسر نہ شود

سے سر کے بال پیٹ کر سینہ پر رکھ دیں (۲) سینہ بند بغل سے جھٹے تک اگر میسر نہ ہو تو تین پٹے کافی ہیں اور

لے بگل خیر و غلی۔ اعادہ۔ لٹانا۔ اعضائے سجدہ۔ جو اعضاء سجدہ کرتے ہیں زمین پر ٹکتے ہیں۔ سر پارچہ۔ سب سے پہلے اس چادر کو پھیلا لیں جس کو لفافہ کہتے

ہیں۔ اس پر چادر کو بچھائیں جس کو از رکنتے ہیں۔ اس کے بعد کفنی پہنا کر از رکا بایں حصہ پیشیں پھر دایاں اور پھر لفافہ کے بایاں حصہ کو پیشیں اور پھر دایاں کو

تاکہ دایاں پٹو اوپر رہے۔ نہ بدعت است۔ نہ ثابت نہیں ہے کہ حضور کے کفن میں دستار تھی۔ حمزہ رضی اللہ عنہ آنحضرت کے چادر کی لٹائی میں شہید ہوئے

تہ بجانب سر یعنی چادر سے سر ڈھانپا گیا۔ گیاہ۔ یعنی اذخر گھاس عہ اور یہ تین گز لمبا اور بغل سے زانو تک کا چوڑا ہوتا ہے۔

سہ پارچہ کفن کفایت است و عند الضرورت ہر چہ بہم رسد مسئلہ مردہ مسلمان

ضرورت کے وقت جو بھی میت ہو سکے مسلمان مردہ کو

را غسل و کفن دادن و نماز جنازہ خواندن و دفن کردن فرض کفایہ است بدون غسل و

غسل اور کفن دینا اور نماز جنازہ پڑھنا اور دفن کرنا فرض کفایہ ہے اور غسل و کفن

کفن نماز جنازہ صحیح نیست۔ مسئلہ۔ برائے امامت نماز جنازہ پادشاہ اولیٰ است

کے بغیر نماز جنازہ صحیح نہیں نماز جنازہ کی امامت کے لئے زیادہ مستحق و بہتر بادشاہ

پیتر قاضی پیتر امام محلہ پیتر ولی میت اقرب پس اقرب لیکن پدر میت برائے امامت

ہے اس کے بعد قاضی اس کے بعد امام محلہ (سید محلہ) پھر میت کا ولی اقرب اور ولی اقرب نہ ہو تو اس کے بعد جو میت کا سب سے

از پیشرش اولیٰ است مسئلہ۔ نماز جنازہ چہار تکبیر است تکبیر اولیٰ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

قریبی ہو، جو عزیمت کا پامامت کے لئے میت کے لئے سے اولیٰ ہے نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر کے بعد آخر تک سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

تا آخر خواندہ نزد امام اعظم سورۃ فاتحہ خواندن در نماز جنازہ مشروع نیست و اکثر علماء

پڑھے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا مشروع نہیں اور اکثر علماء

برائند کہ سورۃ فاتحہ ہم بخواند و بعد تکبیر دوم درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خواند و بعد سوم

فرماتے ہیں کہ فاتحہ بھی پڑھے اور دوسری تکبیر کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے اور تیسری تکبیر

برائے میت و جمیع مسلماناں دُعا خواند اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا و مَيِّتِنَا اِلٰی اٰخِرِہ و ہر جنازہ طفل

کے بعد میت اور سارے مسلمانوں کے واسطے یہ دُعا پڑھے عہ اور نابالغ لڑکے کے

بخواند اللَّهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا فَرْطًا اللَّهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا اَجْرًا و ذُخْرًا اللَّهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا شَافِعًا

جنازہ پر یہ دُعا پڑھے یا اللہ کہ تو اس کو ہمارے لئے آگے پہنچے والا منزل میں اور اسباب میں کرنا والا اور کہے تو اس کو ہمارے لئے اجر اور توفیق

و مُشَفِّعًا و بعد تکبیر چہارم سلام گوید مسئلہ ہر کہ بعد تکبیر امام حاضر شود

آخرت اور کہے تو اس کو ہمارے لئے شفاعت کرنا والا اور تیری جناب میں اس کی شفاعت قبول کرنا والا اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرے جو شخص امام کے تکبیر کہنے کے بعد آئے تو جس

لہ عند الضرورت۔ مجہوری میں۔ کفایت است۔ یعنی کچھ مسلمانوں نے بھی کر لیا تو سب سبکہ دوش ہو جائیگا ورنہ سب گناہوں سے۔ ولی اقرب۔ قریبی رشتہ دار۔ پدر۔ یعنی

میت کا باپ۔ میت کے بیٹے کے اعتبار سے جنازہ کی نماز پڑھانے کا زیادہ مستحق ہے نہ چہار تکبیر۔ جن میں سے صرف پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھانے۔ سورۃ فاتحہ اگر دُعا کے طور پر پڑھ

لی جائے تو نماز سب کے لئے اللہ ہمارے موجود، غائب، چھوٹے، بڑے، مرد و عورت کی مغفرت فرمائے۔ اے اللہ جس کو تو ہم سے زندہ رکھے اس کو اسلام پر زندہ رکھ جس کو

ہمارے اس کو اسلام پر مروت دے اللہم اجْعَلْہٗ لَنَا اَجْرًا اے اللہ اس کو ہمارا پیش رو بنائے اے اللہ اس کو ہمارا سفارشی بنائے اور اس کو اپنا بنائے جس کی شفاعت قبول کی جی ہو۔ اگر لڑکی

ہے تو اجماعاً کہی جائے اجماعاً اور ہمارے شرفنا و مُشَفِّعًا کے شرفینہ و مُشَفِّعۃ کے عہ اے اللہ بخشش کر ہمارے زندہ کو اور ہمارے فرائض کو اور ہمارے حاضرین کو اور ہمارے غائبین کو اور ہمارے

چھوٹوں کو اور ہمارے بڑوں کو اور ہمارے مردوں کو اور ہماری عورتوں کو یا اللہ جس کو تو زندہ رکھے ہم میں سے پس زندہ رکھ تو اس کو اسلام پر اور جس کو ہمارے تو ہم میں سے پس مار تو

اس کو ایمان پڑ۔ حاکم کتابوں میں جنازہ کی دُعا تواتر علی الاکمال تک ہے لیکن حضرت علامہ ابو الحسن علیہ السلام نے منظر حسین علیہ السلام کی بخشی دیکھ کر فرمایا کہ زباجۃ العبادین علیہ السلام

پر اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ لَا تَرْکُہَا اَجْرًا وَلَا تَفِیْضُہٗ رِوَاہُ اَحْمَدُ وَ ابُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِیُّ وَ ابُو حَازِمٍ۔ ترجمہ۔ یا اللہ محروم نہ کر ہم لوگوں کو اس کے ثواب سے اور نہ قسمت

ہر گاہ امام تکبیر دیگر گوید ہمراہ او تکبیر گھنٹہ داخل نماز شود و بعد سلام امام تکبیرات

وقت امام دوسری تکبیر کے اس کے ساتھ تکبیر کہ کر نماز میں شامل ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد فوت شدہ

اول کہ فوت شدہ قضا کند و نزد ابی یوسف انتظار تکبیر دیگر امام ضرور نیست مانند

تکبیروں کی قضا کرے اور امام یوسف کے نزدیک امام کی دوسری تکبیر کا انتظار ضروری نہیں اس

کسے کہ وقت تحریمہ امام حاضر باشد و ہمراہ امام تکبیر تحریمہ نگفت۔ و نماز جنازہ سوار

طنص کی طرح کہ امام کی تحریمہ کے وقت موجود ہو مگر امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ نہ کہے اور نماز جنازہ گھڑوں پر

بر اسپاں جائز نیست۔ مسئلہ۔ نماز جنازہ در مسجد مکروہ است۔ مسئلہ۔ نماز بر مردہ

سواری کی حالت میں جائز نہیں ہے مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے نماز غائب

غائب و بر عضوے کمتر از نصف روانیت مسئلہ۔ طفل بعد ولادت اگر آواز کرد بر آں

میت پر (غائب نماز) اور نصف سے کم دھڑدھڑ جائز نہیں بچہ ولادت کے بعد چلایا (یعنی زندگی کی علامت

نماز کردہ شود و الا نہ مسئلہ۔ طفلہ کہ از دار الحرب بدون مادر و پدر بندی کردہ شد

یا کئی (تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے ورنہ نہیں کوئی بچہ دار الحرب سے بغیر والدین کے قید کر لیا گیا۔

یا کئی از پدر و مادرش مسلمان شد یا خود عاقل بود و مسلمان شد دیریں ہر سہ صورت اگر

یا اس کے باپ اور ماں میں سے ایک مسلمان ہو گیا یا بچہ خود عاقل ہو اور وہ مسلمان ہو جائے ان تینوں صورتوں میں اگر اس بچہ کا

آں طفل بمیرد نماز بروے کردہ شود مسئلہ۔ سنت آنت کہ جنازہ را چہار کس بردارند

انتقال ہو جائے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی سنوں یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی اٹھائیں اور

و جلد رواں شوند نہ پویان و ہمراہیانش پس جنازہ رواں شوند و تاکہ جنازہ بر زمین نہادہ

دوڑے بغیر تیز چلیں اور اس کے ساتھی جنازہ کے پیچھے چلیں اور زمین پر جنازہ رکھ جانے سے پہلے

نہ شود نہ نشینند مسئلہ۔ لحد در قبر کردہ شود و میت را از جانب قبلہ

نہ بیٹھیں قبر میں لحد بٹھائی جائے اور میت کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل

(صوفی شیعہ سے آگے) میں ڈال ہم لوگوں کو اس کے بعد منظور احمد اودہ اور لڑکی جو توبہ کے انتم اجتمعا لہا آخر میں شافعی کے جائے شافعی و مشافعی ضعیفہ کی بجائے حنا کو لائے بالی نام دعاوی ہے جو لڑکے کے لئے ہے صوفی ۱۱ لے ہر گاہ یعنی انتظار کرے اور جب امام کوئی تکبیر کے تو پھر اس کے ساتھ شریکیت قضا کند۔ یعنی وہ تکبیر کی جگہ کے ساتھ سے چھوٹ گئی ہیں۔ امام ناسخ ہونے کے بعد ادا کرے۔ جائز نیست۔ یعنی بلا ضرورت گھڑوں پر سوار ہو کر یا پیٹھ پر نماز جنازہ ادا نہ ہوگی۔ مسجد جس میں بیچ وقت نماز ادا ہوتی ہیں غائب۔ یعنی اگر جنازہ موجود نہیں ہے تو نماز درست نہیں ہے۔ مگر از نصف۔ اگر شیعہ کے گھوٹا و حوڑ ہو تو نماز درست ہوگی۔

نہ آواز کرد۔ یعنی کوئی ایسی علامت پائی گئی جو جس سے معلوم ہو کہ زندہ پیدا ہوا تھا۔ دار الحرب کفار کا ملک۔ ہندی۔ قیدی۔ عاقل۔ اچھے برے کو سمجھنے والا۔ ہر صورت۔ یعنی ماں باپ کے ساتھ قید ہو کر یا یاں باپ میں سے کوئی ایک بھی مسلمان ہو گیا ہو یا کچھ بوجھ کر مسلمان ہوا۔ لحد نہ چاہیں۔ یعنی نہ جنازہ کو بہت آہستہ آہستہ لے کر چلنا چاہئے نہ بہت تیز۔ پہل جنازہ۔ یعنی جنازہ کے پیچھے رہیں اور آہستہ آہستہ ذکر خداوندی کرتے رہیں۔ نہ نشینند۔ جب جنازہ کا مذہبوں سے انکار دیا جائے تو پھر کھڑے بھی نہ رہیں۔ لحد۔ یعنی۔ عہد بلکہ جب امام تکبیر کہ چکا تب وہ تکبیر کہ نماز میں داخل ہو۔ پس جس طرح اس شخص کو دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جو شخص امام کے تکبیر کہنے کے بعد حاضر ہو اس کو بھی تکبیر کہ کر داخل ہونا چاہئے۔ دوسری تکبیر کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔

داخل قبر کردہ شود و وقت نماز بسم اللہ و علی ملّہ رسول اللہ گھستہ شود و روئے

کیا جائے اور قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی ملّہ رسول اللہ پڑھیں اور چہرہ

بسوئے قبلہ کردہ شود و قبر زن پوشیدہ شود و خشت خام یا نے نہادہ خاک انپاشتہ شود

قبر دُخ کر دیا جائے اور عورت کی قبر پر پردہ کھینچا جائے اور پھر میت قبر میں رکھی جائے اور قبر میں کچھ اینٹیں

و قبر مثل کوہان شتر کردہ شود و خشت پختہ و چونہ و چوب در آن کردن مکروہ است

یا رسول رکھ کر مٹی سے پاٹ کر قبر اونٹ کی کوہان جیسی بنادی جائے۔ بچی اینٹوں اور لکڑی اور پتوں کا استعمال مکروہ ہے

مسئلہ۔ آنچه بر قبور اولیاء عمارتہائے رفیع بنامی کنند و چراغاں روشن می کنند و ازین

اولیاء اللہ کی قبور پر بلند عمارتیں تعمیر کرنا اور چراغ روشن کرنا اور اسی نوع کی

قبیل ہر چہ می کنند حرام است یا مکروہ مسئلہ۔ اگر بدون خواندن نماز جنازہ مردہ دفن

دوسری چیزیں جو رکھتے ہیں وہ حرام ہیں یا مکروہ اگر نماز پڑھے بغیر میت دفن کر دی گئی

کردہ شد بر قبر نماز جنازہ خواندہ شود تا سہ روز و بعد سہ روز نماز بر قبر جائز نیست نزد

تر تین دن تک اندفن کے بعد سے ۳ دن کے اندر قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ

امام اعظم و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہفت سال قریب وفات خود شہدائے احد

جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کے بعد وصال سے قریب

نماز جنازہ خواندہ شاید کہ ایں خصوصیت شبہاء باشد کہ بدن آنها متفسخ نمی شود۔

شہدائے احد پر نماز جنازہ (یا بعض دعا) پڑھی جاتی ہے کہ یہ ان شہداء کی خصوصیت ہو کر ان کے بدن نہیں بچھتے

فصل۔ در شہید۔ کسی کہ از دست اہل حرب یا اہل بغی یا قطاع الطريق کشتہ شود

شہید کے بیان میں کوئی شخص دارالحرب کے لشکر و کافروں کے لشکر، یا باغیوں یا ڈاکوؤں کے ہاتھ سے مارا جائے

بسم اللہ۔ یعنی ہم اس مردے کو اللہ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کی امت کے سپرد کرتے ہیں۔ خشت خام۔ کچی اینٹ جس کو آگ میں نہ پکایا گیا ہوئے۔ نرسل۔

انپاشتہ شود۔ دفن کرنے والوں کو چاہئے کہ ہر آدمی تین لب بھر کر مٹی دے۔ پہلی بار۔ منھا خلقکم اور دوسری بار و فیھا نعیدکم اور تیسری بار و منھا نخرجکم تارۃ اخری

پڑھے۔ عمارتہائے رفیع۔ بلند عمارتیں۔ جیسے اس زمانے کے قلعے۔ و ازین قبیل۔ جیسے چادر، غلاف یا سائبان۔ سہ روز۔ یعنی جب تک مردے کا جسم مٹا

نکلا نہ ہو۔ بعض علماء دفن کرنے کے بعد مردہ کو تعین کرنے کے قابل ہیں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مردہ کو خطاب کر کے پڑھا جائے۔ یا فلاں بن فلاں اذکر دینک

الذی کنت علیہ وقل یت اللہ ربنا و بالاسلام دینا و بحد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ وہ نماز نہ پڑھی بلکہ صرف دعا بخاتی خصوصیت اس مشاہدہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض مردے سالوں بعد بھی ایسے حالت میں دیکھے گئے

ہیں جس حالت میں ان کو دفن کیا گیا تھا اور شہدائے احد کے بارے میں تاریخی ثبوت ہے کہ ان میں سے بعض کے جسموں کو منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی تو ان کے جسم

میں کسی قسم کا تغیر نہیں پایا گیا۔

تہ اہل حرب۔ یعنی غارتگر لشکر جو مسلمانوں کے لشکر سے برسر بیکار ہو۔ اہل بغی۔ یعنی وہ مسلمان جو کسی برحق خلیفہ سے برسر بیکار ہوں۔ قطاع الطريق۔ ڈاکو۔ رہزن۔

یا در جنگ یافت شد بروے اثر قتل است یا اور امسلمانے بہ ظلم کشتہ و دیت از

یا میدان جنگ میں ملے اور اس پر قتل کی علامت ہو یا اسے کوئی مسلمان قتل کر دے اور دیت

قتل او واجب نہ شد و آل کس طفل یا دیوانہ یا مجنب یا زن حائضہ نیست و پیش از

(غریب) اس کے قتل سے واجب نہ ہوتی ہو بلکہ قتل کرنے والے پر قصاص آتا ہو اور وہ مقتول بچہ انابلج یا پاگل یا جنی رہے غسل کی ضرورت نہیں

مردن از خوردن یا آتش امیدن یا علاج کردہ شدن یا بیع و ثراء یا وصیت کردن منتفع

نہیں یا وہ حائضہ عورت نہیں اور مرنے سے قبل اس نے کچھ کھانے پینے یا علاج کرنے یا غریب و فروخت یا وصیت کرنے سے نفع نہ اٹھایا

نہ شدہ و نہانے بعد زخمی شدن بروے فرض نہ شدہ آنکس شہید است اور اغسل نہ

ہو اور اس کے مجروح ہونے کے بعد ایک نماز بھی اس پر فرض نہ ہوتی ہو (آنا وقت نہ گزرا ہو) تو وہ شہید ہے اسے غسل نہ دینا

باید داد و در پارچہ بد نش و فن باید کرد لیکن بروے نماز باید خواند و اگر ایں شروط

چاہئے اور اس کے بدن کے پتھروں میں اسے دفن کر دینا چاہئے لیکن اس پر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر یہ شرطیں نہ

نیافتہ شد و ظلماً کشتہ شد اگرچہ ثواب شہادت باید لیکن غسل و کفن دادہ شود و اگر در

پانی جائیں اور ظلماً مارا جائے تو اگرچہ شہادت کا ثواب ملے گا مگر غسل اور کفن دیا جائے گا اور اگر حد

حد یا قصاص کشتہ شد شہید نیست غسل دادہ شود و بروے نماز خواندہ شود و اگر قاطع

یا قصاص میں مارا جائے تو شہید نہیں غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اگر ڈاکو یا

طریق یا باغی کشتہ شد غسل دادہ شود و نماز بروے خواندہ شود۔

باغی مارا جائے تو نہ اسے غسل دیا جائیگا اور نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی

فصل در ماتم۔ اگر زنی را شوہر فوت شود بروے ماتم کردن تا چہار ماہ وہ روز ایام

سوگ کا بیان۔ اگر عورت کا خاوند فوت ہو گیا تو اس پر چار ماہ سوگ کرنا یعنی چار ماہ دس دن تک عدت واجب ہے

عدت واجب است زینت نہ کند و پوشیدن پارچہ محصف و زعفرانی و استعمال

(ان ایام میں) زینت نہ کرے اور کسم کے پھولوں سے رنگے ہوئے (یا دوسری رنگوں سے) دھجے جوئے) پہنے اور زعفرانی پٹے پہنے اور خوشبو و تیل

خوشبو و روغن و مرمہ و ثنا ترک کند مگر بعد روز خانہ شوہر بر نیاید مگر روزانہ

کے استعمال اور مرمہ و دمنہی سے احتراز کرے البتہ عذر ہو تو درست ہے اور خاندان کے محرمات سے باہر نہ نکلے البتہ

نہ اثر قتل۔ جب معلوم ہو کہ وہ اپنی طبیعت میں مر گیا۔ ویت۔ یعنی مال۔ واجب شد۔ بلکہ قاتل پر قصاص واجب ہو ہو یعنی قاتل نے اس کو قتل کرنے والے کے لئے سے

قتل کیا ہو۔ مجنب۔ بے غسل۔ از خوردن۔ یعنی دنیاوی کوئی نفع نہ اٹھایا ہو بلکہ فوراً ہی مر گیا ہو۔ نہانے۔ یعنی اس قدر بھی زندہ نہ رہا کہ اس پر کوئی نماز فرض ہو جائے۔ غسل نہایہ داد۔

اور شہدائے اعدہ کو نہ غسل دیا گیا اور نہ ان کا لباس تبدیل کیا گیا بلکہ ان ہی خون آلود کپڑوں میں دفن کر دیا گیا۔ نہ پارچہ پوش۔ البتہ وہ اگر کم ہوں تو اضافہ کر دیا جائے اور نہ وہ ہوں

تو کم کر دیئے جائیں۔ ظلماً کشتہ شد۔ مثلاً کسی سرک پر مقتول پایا گیا اور قاتل کا پتہ نہ چلا یا ایسے طور پر قتل کیا گیا ہے کہ قاتل پر قصاص نہیں بلکہ دیت واجب ہوتی ہے یا رخصتی

ہونے کے بعد اس نے دینی منافع حاصل کر لئے ہیں مثلاً۔ مثلاً ذاکہ میز میں مارا گیا۔ قصاص کسی کسی قاتل کا قصاص کے عوض قتل کیا گیا ہے۔ ماتم۔ سوگ۔ فوت شد۔ مرنے کے

زینت۔ مثلاً زیور یا پیشی لباس پہننا۔ محصف۔ کسمب کے پھولوں کے رنگ سے رنگا ہوا ہے۔ حنا۔ ہندی۔ بخور۔ کسی بیماری کی وجہ سے ان چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہو۔ روزانہ۔ ہر روز

برائے ضرورت و شبانہ بھال جا باشد مگر در صورتی کہ بجز از خانہ بدر کرده شود یا خانہ منہدم	دن میں ضرورتاً نخل سستی ہے مگر رات وہیں گزارے البتہ اس شکل میں کہ گھسے باہر نکال دی جائے	یا گھر گر جائے
شود یا خوف کند بر نفس یا بر مال خود و اگر سوائے شوهر دیگرے از اقربائے زن فوت شود	یا اپنی جان یا مال کا خطرہ ہو تو باہر نکل سکتی ہے اگر شوہر کے علاوہ عورت کے رشتہ داروں میں سے اور کوئی مرنے جائے تو	
سہ روز ماتم کردن جائز است و زیادہ از سہ روز حرام است مسئلہ غم کردن بدل	تین دن تک سوگ جائز ہے اور تین دن سے زیادہ حرام ہے	مردہ پر دل سے
و گریستن از چشم بر مردہ جائز است و آواز بلند کردن در گریہ و نوحہ کردن و گریہان	علم کرنا اور اشکبار ہونا جائز ہے اور آواز سے رونا اور بین کرنا اور گریہاں بچا کرنا	
چاک کردن و دست بر سر و رو زدن حرام است مسئلہ اکثر احادیث صحاح	اور پتھر پر مارنا حرام ہے	صحاح کی اکثر
و لالت دارند بر آنکہ میت بہ سبب نوحہ کردن اہل او عذاب کردہ می شود و	احادیث سے ثابت ہے کہ میت پر اس کے گھر والوں کے نوحہ کرنے اور بین کے باعث عذاب ہوتا ہے	اور
دریں باب علماء احوال مختلف اند و مختار نزد فقیر آہست کہ اگر مردہ در حالت حیات	اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں عہد راجح مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مردہ اپنی زندگی میں	
خود بنوحہ عادت داشتہ باشد یا بدان وصیت کردہ باشد یا بدان راضی باشد یا می دانست	نوحہ کا عادی تھا یا وہ اس کی وصیت کر چکی ہو یا اس پر راضی رہا ہو یا اس سے	
کہ اہل من بر من نوحہ می خواہند کرد و آنہارا ازاں منع نہ کرد دریں صورت ہامیت	واقف ہوتے ہوئے کہ میرے گھر والے مجھ پر نوحہ کریں گے اس نے انہیں نہ روکا ہو تو ان صورتوں میں اس پر گھر والوں	
عذاب کردہ شود بنوحہ اہل او و الا عذاب نہ کردہ شود مسئلہ سنت آہست کہ	کے نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوگا اور نہ عذاب نہ ہوگا	سنن یہ ہے مصیبت کے
در مصیبت اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ گوید و صبر کن مسئلہ طعام فرستادن	وقت انا لله الخ کہے	اور صبر کرے مصیبت (انتقال)
لے ضرورت ہزارے سوا لاکھ دینے والا کوئی نہیں ہے نہ دم نہ خود۔ گر جائے۔ بر مال خود یعنی شوہر کا گھر ایسی جگہ ہے کہ نہ مال میں یہ اندیشہ ہے کہ کوئی اس عورت کو مار ڈالے گا یا	اس کا مال چلے گا۔ اقربا۔ رشتہ دار سزا سے۔ ان اگر ظفر میں سے کوئی سفر میں ہوگا اور میں روزی کے بعد واپس آیا ہے تو تعزیت کی جا سکتی ہے نہ نوحہ کرنا۔ آواز سے رونا۔ حادثہ	صحاح۔ صبح حدیث میں آیا ہے ان اہلیت یعذب بیکاء اہلہ علیہ یعنی مردہ کو اہل بیت کے رونے سے عذاب ہوتا ہے۔ مختلف اند۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اہل
میت کے رونے سے مردے کے عذاب کا کوئی تعلق نہیں ہے نئے حیات۔ زندگی۔ وصیت کردہ۔ یعنی ورثہ کے کہہ کر یا ہو کہ میرے اوپر خوب نوحہ کرنا۔ عذاب کردہ شود۔ چونکہ ان	تمام صورتوں میں ان کے نوحہ کرنے کی ذمہ داری اس مردے پر آتی ہے۔ انا لله الخ۔ ہم سب خدا کے ہیں اور ہم اسی کی طرف واپس ہو رہے ہیں۔ عہ کہ بعض اہل خانہ	کے نوحہ کے سبب سے عذاب کے قائل ہیں اور بعض منکر ہیں اور وہ اس بارے میں وار و صحیح احادیث کی تاویل میں کرتے ہیں۔

برائے اہل میت روز مصیبت سنت است۔

کے دن میت کے گھر والوں کے لئے کھانا بھیجنا سنون ہے

فصل۔ زیارت قبور مردوں را جائز است نہ زناں را و سنت آنست کہ در مقابر رفتہ

زیارت قبور مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں سنون ہے کہ قبرستان جا کر

السلام علیکم یا اهل القبور من المسلمین و المؤمنین انتقمنا سلف و نحن لکم

السلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے مسلمانوں اور مومنین میں سے تم ہم سے پہلے تیسچے ہو اور ہم

تبعہ و انما انت شاء الله بکم لاحقون یرحم الله المستقید میں وناؤ المستأخرون

تمہارے پیچھے پہنچنے والے ہیں اور اگر اللہ نے چاہا تو یہ شک ہم تمہارے ساتھ لیں گے اللہ تعالیٰ رحم کرے ہم سے انھوں اور پچھلوں پر

اسأل الله لنا ولكم العافیة یعفو الله لنا ولكم ویرحمنا الله ویراکم

رہی زندگی اور مردوں پر ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت مانگتے ہیں بخشنے والے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو اور تم سے اللہ ہم پر اور تم پر

گوید از امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی است از یغمبر علیہ الصلوٰۃ

امیر المومنین سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص

والسلام کہ ہر کہ بمقابر گذر و دوشل ہو اللہ احد یا زده بار خواندہ بہ مردگان

قبرستان سے گزرے وہ گیارہ مرتبہ "قل هو اللہ احد" پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کی

بہ بخشہ موافق شمار مردگان اور ہم ثواب دادہ شود و از ابی ہریرہ مروی است

تعداد کے مطابق اسے بھی ثواب ملے گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

مرفوعاً کہ ہر کہ فاتحہ و اخلاص و سورہ تکاثر خواندہ برائے مردگان ثواب آں

ہے کہ جو شخص سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص اور سورہ تکاثر پڑھ کر مردوں کو بخش دے تو مردوں کے لئے

گردانہ مردگان برائے او شفیع باشند و از انس است مرفوعاً کہ ہر کہ سورہ

شفاعت کریں گے۔ حضرت انس سے مرفوع روایت ہے کہ جو شخص قبرستان میں سورہ

یسین در مقابر بخواند انہا را تخفیف کند حق تعالیٰ و ایں را ثواب بعد آہنا باشد

یسین پڑھے (اور اس کا ثواب بخش دے) تو اللہ تعالیٰ مردوں پر عذاب میں کمی کر دیتے ہیں اور مردوں کی تعداد کے برابر اسے ثواب ملتا ہے

لے زیارت قبر کے پاس پہنچ کر اسلام علیکم یا اهل القبور الخ پڑھے اور مردوں کے لئے مغفرت کہ دعا کرے موت کی یاد کرے اپنا انجام سوچے۔ قبر باس کے اطراف سے کسی چیز کو چھوئے نہ

نہ بوسہ نہ وہاں کھائے نہ پے نہ سونے درجان کرے اور دگائے بجلتے۔ قبر کا طواف کرنا یا قبر کو سجدہ کرنا شرک و کفر کا سبب ہے۔ اسلام علیکم الخ لے مسلمان مرنے والوں

تم پر سلام ہے۔ تم ہمارے پیش رو ہو۔ ہم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچے ہیں۔ خدا ان میں سے ہر بھی رحم کرے جو پہلے پہنچے ہیں اور ان پر بھی جو بعد پہنچے

والے ہیں۔ میں اللہ سے تمہارے اور اپنے لیے عافیت کا سوال کرتا ہوں۔ خدا ہماری تمہاری مغفرت کرے اور ہم اور تم پر رحم کرے کہ موافق شہار۔ یعنی اس کے پڑھنے کا ثواب جس قدر

مردوں کو ملے گا۔ مرفوعاً۔ یعنی حضرت ابو ہریرہ نے آنحضرت سے یہ بات نقل کی ہے شفیق۔ سفارش کرنے والا۔ مقابر۔ قبرستان۔ جسے تخفیف کند۔ مردوں سے عذاب کی

کمی ہوتی ہے۔

مسئلہ۔ اکثر محققین برآئندہ کہ اگر کسی مردہ راتِ ثواب نماز یا روزہ یا صدقہ یا دیگر عبادات

اکثر محققین (علماء) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مردہ کو نماز یا روزہ یا صدقہ یا کسی اور مالی یا

مالی یا بدنی بہ بخشش می رسد **مسئلہ** سجدہ کردن بسوئے قبورِ انبیاء و اولیاء و طواف گرد

بدنی عبادات کا ثواب بخشے تو وہ پہنچتا ہے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ کرنا اور قبور کے ارد گرد طواف

قبور کردن و دعا از آئینہ خواستن و نذر برائے آئینہ قبول کردن حرام است بلکہ چیزھا

کرنا اور ان سے دعا مانگنا اور ان کے لئے نذر قبول کرنا حرام ہے بلکہ یہ چیزیں

از ان بکفر می رساند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم برآئینہ لعنت گفته و از ان منع فرموده و گفته کہ قبر آئینہ کند

کفر تک پہنچا دیتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی اور ان سے منع فرماتے ہوئے ارشاد ہے کہ یہ قبر آئینہ نہ بناؤ

کتاب الزکوٰۃ

رکن دوم از ارکان اسلام زکوٰۃ است چوں بعضے قبائل عرب بعد وفات رسول اللہ

اسلام کے ارکان میں سے دوسرا رکن زکوٰۃ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے

صلی اللہ علیہ وسلم خواستند کہ زکوٰۃ نہ دہند ابو بکر صدیق قصد جہاد بآئینہ فرمود و برآں

بعد بعض قبائل عرب نے چاہا کہ زکوٰۃ نہ دیں تو حضرت ابو بکر صدیق نے ان سے جہاد کا قصد فرمایا اور

اجماع منعقد شد منکر وجوب زکوٰۃ کافراست و تارک آں فاسق **مسئلہ** زکوٰۃ واجب

اس پر اجماع ہو گیا کہ زکوٰۃ کے وجوب کا منکر کافر اور ترک کرنے والا فاسق ہے زکوٰۃ ہر

است برہر مسلم عاقل بالغ کہ مالک نصاب باشد و فارغ باشد آن نصاب از

عاقل و بالغ مسلمان پر واجب ہے جو مالک نصاب ہو اور مال اصل ضرورتوں سے اور قرض سے فارغ و

خواجج اصلیب و دین و نامی باشد و بروے سال تمام گزشتہ باشد۔

زائد اور بڑھنے والا ہو حقیقت یا حکم بڑھنے والا ہو اور اس بار پہلوا سال گزر گیا ہو

لے عبادت مالی جو عبادت مال کے ذریعے ادا ہو جیسے زکوٰۃ عبادت بدنی جو بدن کے ذریعے ادا ہو جیسے نماز طواف چکر لگانا چیزھا۔ شغل عبادت کی نیت سے

سجدہ کرنا نہ نیت نہ کنند۔ مشرک لوگ بتوں کا چکر کاٹتے ہیں۔ ان پر نذریں چڑھاتے ہیں۔ رکن دوم۔ پہلا رکن نماز ہے۔ قرآن پاک میں یہاں تک نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ

کا ذکر آیا ہے۔ نہ ہند۔ کچھ قبائل تو اسلام سے پھر گئے تھے کچھ نے یہ سمجھا کہ اپنی زکوٰۃ بحال کر دے صرف کہ دیکھیں گے خلیفہ کون رہے گا۔ کافراست۔ خواہ نماز پڑھے اور کلمہ شہادت پڑھے۔

نیک۔ جو زکوٰۃ دے گا جب مانتا ہے اور ادا نہیں کرتا۔ غر۔ آزاد۔ لہذا غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ بالغ۔ لہذا بچہ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ نصاب۔ مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ

واجب ہوتی ہے کہ خواجج اصلیب۔ اصلی ضرورتیں۔ جیسے کھانا پینا پہننا رہائشی مکان۔ مطالعہ کی کتابیں۔ دستکاروں کے آلات۔ دین۔ یعنی ایسا قرض جس کا مطالبہ کرنے

کرنے والا کوئی انسان نہ ہو۔ نامی۔ بڑھنے والا۔ خواہ حقیقت بڑھاؤ ہو۔ مہیکہ بیرونات میں بچوں کی پیدائش کی وجہ سے بڑھاؤ ہوتا ہے یا بھی بڑھاؤ ہو۔ جس کا ذکر رکھا ہوا ہے کہ اس میں

اگرچہ فی الحال کوئی اضافہ نہیں ہوتا ہے لیکن اگر کاروبار کیا جاتا تو اس میں بڑھاؤ ہوتا۔ سال۔ یعنی چاند کے مہینوں کا سال۔

مسئلہ۔ اگر بعد ملک نصاب پیش از تمام سال زکوٰۃ یک سال یا زکوٰۃ چند سال

اگر مالک نصاب ہونے کے بعد سال پلورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ سال بھر کی یا چند برس کی زکوٰۃ

پیشگی ادا کروا دیا شود مسئلہ اگر مالک یک نصاب زکوٰۃ چند نصاب داد و بعد ادائے

پیشگی دیدے تو ادا ہو جائے گی اگر ایک نصاب کا مالک چند نصابوں کی زکوٰۃ دے اور مذکور زکوٰۃ

زکوٰۃ مذکور مالک چند نصاب شد تا ہم ادا جائز باشد مسئلہ زکوٰۃ در مال صبی و

کی ادائیگی کے بعد چند نصابوں کا مالک ہو جائے تب بھی ادائیگی درست ہوگی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

مجنون واجب نشود نزد امام ابو حنیفہؒ و نزد ائمہ ثلاثہ واجب شود و ولی از طرف او

بچہ اور پاگل کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے نزدیک واجب ہوتی ہے اور ولی

ادا کند۔ مسئلہ در مال ضمار یعنی مالیکہ گم شدہ یا در دریا افتادہ باشد یا کسے

اس کی طرف سے ادا کرے مال ضمار یعنی وہ مال جو گم ہو جائے یا دریا میں گر گیا ہو یا کسی

غصب کردہ باشد و برآں شہود نہ باشد یا در صحرای مدفون بود و مکانش فراموش شدہ باشد

نے غصب کر لیا ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا جنگل میں مدفون تھا اور اس کی جگہ بھول جائے

یا دین باشد بر کسے و مدیون منکر باشد و شہود برآں نباشند یا بادشاہ یا مانند آں یعنی کسے

یا کسی پر قرض ہو اور وہ قرض کا منکر ہو اور اس پر گواہ نہ ہوں یا بادشاہ یا اس کے مانند یعنی ایسا

کہ فریاد او نزد دیگرے ممکن نباشد بہ مصادره گرفتہ باشند دریں چنین مال زکوٰۃ واجب

فرض کہ اس کی فریاد دوسرے شخص کے پاس ممکن نہ ہو اور وہ بادشاہ وغیرہ یا یہ مال ضبط کر لے تو اس طرح کے مال پر زکوٰۃ واجب

نیت و اگر ایں مال باز بدست آید بابت ایام گزشتہ واجب نشود و اگر دین باشد بر مقرر

نہیں ہے اور اگر یہ مال پھر آج آجائے تو گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر قرض کا اقرار کرنے والے پر قرض ہو

اگر چہ مفلس باشد یا برآں دین شہود باشند یا در علم قاضی باشد یا در خانہ مدفون باشد و

خواہ وہ مفلس ہو یا اس دین پر گواہ موجود ہوں یا قاضی کے علم میں ہو یا گھر میں مدفون ہو اور

مکان آں فراموش شدہ باشد دریں چنین مال زکوٰۃ واجب است بابت ایام گزشتہ نیز۔

اس کی جگہ بھول گیا ہو تو ایسے مال میں زکوٰۃ واجب ہے اور گزرے ہوئے دنوں کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی

لے آدا شود۔ چونکہ نصاب کی موجودگی کی وجہ سے اصل وجوب ہو چکا ہے۔ یک نصاب۔ مثلاً کسی کے پاس پانچ اونٹ تھے اور اس پر ایک بکری زکوٰۃ کی واجب ہوتی

ہے۔ اس نے ایک بکری کی بجائے دو بکریاں دے دیں۔ جو دس اونٹوں کی زکوٰۃ ہے۔ پھر اس کے پاس دس اونٹ ہو گئے تو پہلی ہی بکری دے دی اور دو بکریاں ہی ان مزید پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ

سمجھی جائے گی۔

لے ولی۔ سرپرست۔ ضمار۔ وہ مال کہلاتا ہے جو کسی کی ملکیت میں ہو لیکن اس سے فی الحال مالک کوئی فائدہ نہ اٹھا رہا ہو۔ غصب۔ چھین لینا۔ شہود۔ گواہ۔ دین۔ قرض۔

مدیون۔ مقروض۔ مصادره۔ ضبطی۔ مفلس۔ فقیر۔ تو اس سے آج نہیں مل سکتا۔ در خانہ مدفون۔ چونکہ ایسے مال کا تلاش کر لینا ممکن ہے۔

مسئلہ دین ہر گاہ وصول شود زکوٰۃ آں دادہ شود و اگر دین بدل تجارت باشد بعد

قرض جب بھی وصول ہو جائے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض بدل تجارت ہو تو چالیس درہم

قبض چیل درم زکوٰۃ دہد و اگر دین بدل مال باشد نہ بابت تجارت مثل ضمان

پر قبضہ کے بعد ایک درہم زکوٰۃ دیدے اگر دین قرض بدل تجارت نہیں بلکہ بدل مال ہو مثلاً غصب کردہ مال

مغضوب زکوٰۃ آں بعد قبض نصاب دادہ شود و اگر دین بدل غیر مال باشد چوں مہر و

کا ضمان تو قبضہ کے بعد اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر قرض مال کے علاوہ کا بدل ہو مثلاً مہر راجو

بدل خلع و مانند آں بعد قبض مال نصاب و گزشتن سال زکوٰۃ دادہ شود و زکوٰۃ امام اعظم

ملک ہندو کا بدل ہے اور بدل خلع اور ان کے مانند تو بقدر نصاب پر قبضہ اور سال گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ

و نزد صاحبین آنچه قبض کند مطلقاً زکوٰۃ آں دہد مگر دیت و ارش جنایت و بدل کتابت

دی جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جتنے پر قبض ہو اس کی زکوٰۃ مطلقاً دے نصاب کی مقدار ہو یا نہ ہو دیکھو

این را بعد قبض نصاب و گزشتن سال بر آں زکوٰۃ دہد۔ مسئلہ برائے اولائے زکوٰۃ نیت

لیکن اگر کسی کو نقصان پہنچائے یا تلوانہ کرے یا غلام آزاد کرے یا غلام کو معاوضہ ان میں بقدر نصاب قبض کرنے اور اس پر مال گزرنے پر زکوٰۃ لے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ادا

وقت ادایا وقت جدا کردن قدر زکوٰۃ از دیگر مال شرط است مسئلہ اگر

کرتے وقت یا زکوٰۃ کی مقدار دوسرے مال سے الگ کرتے وقت نیت شرط ہے اگر

بدون نیت زکوٰۃ تمام مال را صدقہ کرد زکوٰۃ ساقط شود و اگر مال را صدقہ

زکوٰۃ کی نیت کے بغیر پورا مال صدقہ کرے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر مال کا کچھ حصہ

کمرہ نزد ابی یوسف بیع ساقط نہ شود و نزد محمد ہر قدر کہ صدقہ کرد

صدقہ کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ کا کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک جتنی مقدار کا صدقہ کرے اس حصہ کی

لے آیت۔ قرض تین طرح کے ہیں (۱) ضعیف قرض۔ وہ قرض ہے جس کا بدو کسی فعل اور نیز کسی چیز کے بدلے کے مالک ہو جائے جیسے میراث یا فعل کے ذریعے مالک ہوا ہو لیکن

وہ کسی چیز کا بدلہ نہ ہو جیسے وصیت یا فعل کے ذریعے ہوا کسی چیز کے بدلے میں مالک ہو لیکن وہ چیز مال نہ ہو جیسے کمرہ وغیرہ اس قسم کے قرض وصول ہوں گے تو ان پر زکوٰۃ جب واجب

ہوگی جب کہ وہ نصاب کو پہنچ جائیں اور ایک سال بھی گزر جائے (۲) وسطی قرض۔ وہ قرض ہے جو کسی پر واجب ہوا ہو کسی مال کے بدلے میں لیکن وہ مال تجارتی نہیں ہے جیسا کہ کسی نے

کسی کے پہنچنے کے لئے یا خدمت کا غلام لے لیا ہے تو اس کی قیمت جو لینے والے کے ذمے قرض ہے وہ اس قسم کا قرض کہلاتے گی۔ یہ قرض جب وصول ہوگا تو اس میں زکوٰۃ جب واجب

ہوگی جب کہ وصول شدہ رقم نصاب کی بقدر ہوگی لیکن سال گزرنے میں ضروری نہیں (۳) قوی قرض۔ یہ وہ قرض کہلاتے گا جو تجارتی مال کے عوض کسی پر واجب ہوا ہو۔ اس قرض میں

سے جب بھی چالیس درہم وصول ہونگے تو ایک درہم زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

تھ بدل تجارت۔ مثلاً دوسو درہم میں ایک تجارتی ٹھکانا فروخت کیا ہے۔ اس میں سے جب بھی چالیس درہم وصول ہوں گے ایک درہم زکوٰۃ دینا ہوگی۔

سے مطلقاً۔ یعنی غراہ نصاب کی بقدر ہو یا نہ ہو سال گزرا ہو یا نہ گزرا ہو۔ دیت۔ غن ہلہ ارش جنایت۔ کسی کے بدن کو کچھ نقصان پہنچانے کا بدلہ۔ بعض مال۔ مثلاً کسی کے پاس

دوسو درہم تھے تو اس پر پانچ درہم زکوٰۃ میں واجب ہو گئے تھے۔ اب اگر اس نے سو درہم کا صدقہ کر دیا اور اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک باقی

سویں سے بھی پانچ درہم ادا کرنے ہوں گے۔ امام محمد کے نزدیک ڈھائی درہم دینے پڑیں گے۔

زکوٰۃ حصہ آں ساقط شد مسئلہ اگر اول سال و آخر سال نصاب کامل بود و

زکوٰۃ ساقط ہو گئی اگر سال کے اول اور آخر میں نصاب زکوٰۃ پورا ہوا اور

درمیان سال ناقص شود زکوٰۃ تمام سال واجب شود و نقصان میانہ معتبر نیست

سال کے درمیان ناقص (کم) ہو گیا تو پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور سال کے درمیان کی کمی ناقابل اعتبار ہے

مسئلہ مال نامی کہ در آں زکوٰۃ واجب شود سہ قسم است یکے نقد زر و سیم خواہ

مال نامی جس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی تین قسمیں ہیں ایک نقد یعنی سونا چاندی چاہے

مسکوٰۃ بود یا تبر یا زیور یا ظروف طلا و نقرہ نصاب زر بست مثقال است

اس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو یا پتلا ہو یا زیور یا سونے چاندی کے برتن سونے کا نصاب زبست مثقال ہے یعنی

کہ ہفت و نیم تولہ باشد و نصاب سیم دو صد درم است کہ پنجاہ و شش روپیہ

ساڑھے سات تولہ اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے کہ دہلی کے سکہ کے اعتبار سے اس

سکہ دہلی وزن آں می شود و مقدار زکوٰۃ واجب از ہر دو جنس چہلم حصہ است

کا وزن ۵۶ روپے ہوتا ہے سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کی واجب مقدار چالیسواں حصہ ہے اور

واگر کم از نصاب زر باشد و ہمچنین سیم نزد امام اعظم ہر دورا باعتبار قیمت یک

اگر سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور اسی طرح چاندی کا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں کو باعتبار قیمت

جنس کردہ نصاب اعتبار کردہ شود و منفعت فقیر می داشتہ شود و نزد صاحبین باعتبار

ایک مصلحت کے نصاب پورا کر دیا جائے گا اور منفعت فقیر کا لحاظ رکھا جائے گا عہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے

اجزاء نصاب کامل کردہ می شود پس اگر صد درم سیم و دہ مثقال زر باشد باتفاق

زادیک اجزاء کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جاتا ہے عہ لہذا اگر سو درہم چاندی اور دس مثقال سونا ہو تو باتفاق

۱۰ مسکوٰۃ جس پر شاہی ٹھہ لگا ہوا ہو جیسے روپیہ یا اشرفیہ سونے چاندی کا پتلا۔ بست مثقال زکوٰۃ کے مسائل میں جس دینار کا اعتبار ہے وہ مثقال کے ہم وزن

ہوتا ہے سونے کا نصاب اس حساب سے ساڑھے سات تولہ ہوتا ہے جس کا چالیسواں حصہ دوا شدہ دورتی ہوتا ہے۔ حضرت مفتی کفایت اللہ رحمہم دہلی نے سونے کا

نصاب سات تولہ آٹھ ماشے چار تولی بتایا ہے جس میں زکوٰۃ دوا شدہ چھاتی تولی ہوتی ہے ۱۰ نصاب سیم۔ چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے۔ درہم تین ماشے ایک تولی دو سو درہم

کا ہوتا ہے اور تین تولی تین چوکی ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے دو سو درہم تین تولی سات ماشے ایک تولی سوا چوکے ہوتے ہیں۔ حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہم

نے چاندی کا نصاب چار تولی دوا شدہ تحریر فرمایا ہے جس کا چالیسواں حصہ ایک تولہ چار ماشے تین تولی بتایا ہے۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے چھین روپیہ مسکوٰۃ دہلی کو

نصاب قرار دیا ہے۔ اس وقت دہلی میں پورا ایک تولہ کاروبار نہ ہو رہا تھا۔ موجودہ روپیہ پورا ایک تولہ کا ہے لہذا اس فرق کو یاد رکھنا چاہیے ۱۰ منفعت فقیر۔ یعنی جس زمانہ

میں سونا گراں ہو تو اس کی قیمت چاندی سے لگا کر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے اور جس زمانہ میں چاندی گراں ہو اس کی قیمت سونے سے لگا کر سونے کی

زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ عہ یعنی جن دنوں میں سونے کی قیمت لگانے میں فقیروں کا فائدہ ہو تو ان دنوں میں سونے کی قیمت لگانے کی ضرورت نہیں ہوتی اور جن دنوں میں چاندی کی قیمت لگانے کی ضرورت ہو تو ان دنوں میں چاندی کی قیمت لگانے کی ضرورت ہے۔ لہذا اگر سونے اور چاندی کے اجزاء برابر ہیں تو دونوں کو ملا کر نصاب پورا کیا جائے گا اور اگر اجزاء برابر نہیں ہیں تو نقصان

باعتبار قیمت کے پورا نہیں کیا جائے گا۔

زکوٰۃ واجب شود و اگر صد درم سیم و پنج مثقال زر برابر صد درم است زکوٰۃ نزد امام اعظم

زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سو درہم چاندی اور پانچ مثقال سونا سو درہم کے بقدر ہو تو امام ابو حنیفہ کے

واجب شود نہ نزد صاحبین مسئلہ اگر زر یا نقرہ مغشوش باشد حکم زر و نقرہ

نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں ہوگی اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ کی آمیزش ہو تو اس کا حکم خاص

خاص دارد اگر غش در آں مغلوب باشد و اگر غش غالب باشد حکم عروض دارد۔ قسم

سونے اور چاندی کا سا ہوگا اگر کھوٹ اس میں مغلوب ہو اور اگر کھوٹ اس میں غالب ہو تو ان کا حکم سامان کا سا ہوگا۔ مال

دوم از مال نامی مال تجارت است مسئلہ ہر مال کہ بہ نیت تجارت خریدہ شود در آں

نامی در حصہ والے کی دوسری قسم مال تجارت ہے ہر وہ مال جو بہ نیت تجارت خریدہ ہو اس میں

زکوٰۃ واجب می شود و اگر کسے اور انخسیدہ باشد یا وصیت کردہ باشد یا زن را در مہر مالے بدست

زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اگر کسی نے اسے مال عطا کیا ہو یا وصیت کی ہو یا عورت کو مہر میں مال ہاتھ

آمدہ باشد یا مرد را در خلع یا در صلح از قصاص مال بدست آمدہ باشد و وقت مالک شدن

لگا ہو یا مرد کو خلع یا قصاص سے صلح میں مال ہاتھ آیا ہو اور مالک ہونے کے وقت

نیت تجارت کرد نزد ابی یوسف در آں زکوٰۃ واجب شود نہ نزد محمد مسئلہ اگر در

تجارت کی نیت کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں زکوٰۃ واجب ہے کی امام محمد کے نزدیک نیت تجارت کی نیت واجب نہیں ہوتی اگر

میراث مالے بدست آمدہ باشد اگرچہ وقت مردن مورث نیت تجارت کرد مال

میراث میں مال ہاتھ لگا ہو اگر مرتے وقت مرنے والا نیت تجارت کرے وہ مال

تجارت نشود و زکوٰۃ در آں باتفاق واجب نشود مسئلہ اگر غلامے را برائے تجارت

تجارت نہ ہوگا اور بالاتفاق اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگر کوئی تجارت کے واسطے غلام خریدے

خرید کرد پسترنیت استخدام کرد مال تجارت نمازد و اگر برائے استخدام خرید

اس کے بعد خدمت لینے کی نیت کرے تو وہ مال تجارت نہیں رہا۔ اگر خدمت لینے کی غرض سے خریدے پھر تجارت کی

کرد پسترنیت تجارت کرد مال تجارت نہ شود تاکہ آں را فروشد مسئلہ مال تجارت

نیت کرے تو مال تجارت نہیں ہوا یہاں تک کہ اسے فروخت نہ کر دے تجارت کے مال

لے امام اعظم چونکہ نیت کے اعتبار سے نصاب مکمل ہو گیا۔ نہ نزد صاحبین۔ اس لئے سودم آدھا نصاب ہے اور پانچ مثقال جو مثقال نصاب تو دونوں مل کر پونا

نصاب بنا لے مغشوش کھوٹ پلا ہوا۔ غش کھوٹ۔ مغلوب۔ یعنی چاندی سونا کھوٹ سے زیادہ ہے۔ عروض۔ سامان یعنی اس میں اگر تجارت کرے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ

نہیں تہ وصیت کردہ باشد یعنی کسی نے مرتے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میرے مال میں سے فلاں کو اس قدر دے دیا جائے۔ صلح از قصاص۔ یعنی مرنے والے کے رشتہ داروں نے

قاتل کو قتل کی بجائے اس کے خونہما میں مال وصول کر لیا۔ نزد محمد یعنی امام محمد کے نزدیک ان مالوں میں محض تجارت کی نیت سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ جب تک کہ اس مال سے

تجارت کا دوبارہ شروع کر دے تہ مورث مرنے والا استعمال۔ خدمت لینا۔ مانڈ۔ لہذا اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ نہ فرشتہ۔ اس لئے تجارت تو ایک عمل ہے۔ محض

نیت سے کوئی عمل پورا نہیں ہوتا۔

را بزر یا سیم در آل چه نفع فقراء باشد قیمت کردہ شود پس اگر بمقدار نصاب یکے
کے سونے یا چاندی سے جس میں فقراء کا نفع ہو قیمت لگائی جائے پس اگر دونوں جنس میں سے ہر ایک

از ہر دو جنس رسد چہلم حصہ آل در زکوٰۃ ادا کنند قسم سوم از مال نامی سوا تم اند یعنی
نصاب کی مقدار کو پہنچتی ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے مال نامی کی تیسری قسم چرائی والے جانور یعنی

شتران یا گاواں یا بزھا مخلوط نر و مادہ کہ اکثر سال بر چریدن در صحرا کھایت کنند و
اونٹ، حمائے اور بکریاں جن میں نر اور مادہ ملے ہوئے ہوں اور ان کا سال کا بیشتر حصہ جنگل کی چرائی پر گزارا ہو

ہمچنین گلے اسپاں و تفصیل نصاب اجناس سوا تم و قدر واجب آل طول دارد
اور جنگل میں چرائی ہو یا اسی طرح گھوڑوں کا گلہ چرائی کے جانوروں کی جنسوں کے نصاب کی تفصیل اور ان کی مقدار واجب اس میں طول ہے اور

و در این دیار این اموال بقدر وجوب زکوٰۃ نمی باشد لهذا مسائل زکوٰۃ آل مذکور
اس ملک میں یہ مال زکوٰۃ واجب ہونے کی مقدار میں (عموم) نہیں ہوتے لهذا ان کی زکوٰۃ کے مسائل ذکر نہیں کئے

نہ کردہ شد و ہمچنین احکام عشر زمین عشری کہ دریں دیار نیست و مسائل عشر کہ
کئے اور اسی طرح عشر کے احکام کہ اس ملک میں زمینیں عشری نہیں اور عشر (عشر و معل) کنندہ کے

بر طرق و شوارع باشد مذکور نہ کردہ شد مسئلہ اگر مسلمان یا ذمی کان از زیر یا نقرہ یا
مسائل جو راستوں پر متعین ہوتا ہے ذکر نہیں کئے گئے اگر مسلمان یا ذمی (والا اسلام) کا غیر مسلم باشندہ کو سونے یا

آہن یا مس یا مانند آل در صحرا یافت پنجم حصہ ازاں گرفت شود و چہار حصہ
چاندی یا رے یا تاجے یا ان کی کندہ کان صحرا میں ملے تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے اور چار حصے پائے والے

یا بندہ راست اگر زمین مملوک کے نیست و اگر مملوک است چہار حصہ مالک راست
کے ہیں بشرطیکہ یہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو اور اگر ملکیت ہو تو چار حصے مالک کے ہیں اور

و اگر در خانہ خود یافت نزد امام اعظم در آل خمس واجب نیست و نزد صاحبین
اگر اپنے گھر میں ملے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں خمس (پانچواں حصہ) بیت المال میں داخل کرنا واجب نہیں ہے امام ابو یوسف و

واجب است و اگر در زمین زراعتی خود یافت دو روایت است۔

امام محمد کے نزدیک واجب ہے اور اگر اپنی زراعتی زمین میں ملے تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں (ایک کے اعتبار سے ملے اور دوسری کے اعتبار سے نہ ملے)
لے نفع فقراء باشد۔ اگر سونا گراں ہے تو سونے کا چالیسواں حصہ ورنہ چاندی کا چالیسواں حصہ فقیروں کے لیے زیادہ فائدہ مند ہوگا۔ یکے آخرو دو۔ مثلاً چاندی سستی ہے تو
وہ سودہ کم کے برابر اس مال کی قیمت ہو جاتی ہے لیکن سبب مشغال سونے کے برابر قیمت نہیں پہنچتی تو چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی مخلوط۔ نر و مادہ جس میں سے ہوتے
ہوں ناکسل نہیں کئے۔ صحرا۔ جنگل۔ سوا تم۔ چرائی کے جانور و دیگر۔ ملک۔ عشر۔ دسواں حصہ عشری۔ وہ زمین جس کی پیداوار میں دسواں حصہ بطور زکوٰۃ دنیا ضروری ہوتا ہے۔ عاشر۔
وہ شخص جو عشر وصول کرنے پر مقرر کیا گیا ہو۔ طرق و شوارع۔ راستے۔ ذمی۔ وہ کافر جو معاہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہو۔ مست۔ تائبہ۔ در صحرا۔ اگر کسی پہاڑ میں نر و
ہیرے یا عقیق کی کان کسی کو مل گئی ہو تو اس میں کچھ واجب نہ ہوگا لے خمس واجب نیست۔ بلکہ سب کا سب مالک مکان کا ہے۔

مسئلہ۔ کسے گنجے یافت اگر درال علامت اسلام است مثل سکہ اہل اسلام آل را

کسی کو خزانے اگر اس میں کوئی اسلام کی علامت موجود ہو مثلاً اہل اسلام کا سکہ جس پر کھڑے شخص کا

حکم لفظہ است مالکش را تلاش کردہ باید رسانید و اگر درال علامت کفر باشد خمس

لکھا ہو تو اس کا حکم لفظہ دہری بڑی چیز کا سا ہے اس کے مالک کو تلاش کر کے اس تک پہنچا دینا چاہئے اور اگر اس میں کفر کی علامت موجود

گرفتہ شود و باقی یابندہ راست مسئلہ مصرف زکوٰۃ فقیر است کہ مالک کم از نصاب

ہو تو پانچواں حصہ لیا جلتے اور باقی پانے والے کا ہے زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے کہ جو نصاب سے کم کا مالک ہو اور

باشد و مکیئے کہ مالک یمنج نباشد و مکاتب است برائے اولائے مال کتابت و مدیون

اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو اور مکیئے ہے یعنی ایسا فقیر و محتاج کہ کسی چیز کا مالک نہ ہو (اور خورد و نوش کے لئے بھی اس کے پاس کچھ نہ ہو) اور مصرف

است کہ مالک نصاب است لیکن نصاب او فاضل از دین نیست و غازی کہ

زکوٰۃ مکاتب ہے کہ اسے مال کتابت (چھنے مال پر آزادی کی مشروط ہو) او اکرنہ ہو اور ایسا مقروض بھی مصرف زکوٰۃ ہے کہ مالک نصاب ہو مگر قرض سے

اسباب غزوہ نہ دارد از اسپ و عراق و کسے کہ مال دارد در وطن و اور سفر است بعید

سے زیادہ اس کا نصاب ہو جبکہ اس کے بقدر ہی موجود ہو اور ایسا غازی مصرف زکوٰۃ ہے کہ جس کے پاس ٹھکانہ اور عہد کا سامان نہ ہو اور ایسا شخص مصرف زکوٰۃ

از وطن مال ہمراہ ندارد و ازین اصناف یک صنف بدید یا ہمہ شال را لیکن زکوٰۃ دہندہ

ہے کہ وطن دگر نگہ اور مال موجود ہو گر وہ وطن دگر سے دور ہو اور مال اس کے ساتھ نہ ہو ان مصارف زکوٰۃ ہیں ایک صنف (مصرف) کوئے یا سب کو

مال زکوٰۃ باصول و فروغ و زوج خود یا زوجہ خود و بندہ خود و مکاتب خود و مدبر و ام ولد

لیکن زکوٰۃ لینے والا زکوٰۃ کا مال لینے اصول (باپ دادا وغیرہ) اور فروغ (بیٹا اور پوتا وغیرہ) اور زوجی لینے شوہر یا شوہر بیوی کو اور اپنے غلام اور اپنے

خود ندہ و غلامے را کہ بعض او آزاد باشد ہم ندہ و کافر را ندہ و بنی ہاشم و مالی آنها

مکاتب اور اپنے مدبر (جسے آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے) اور اپنی ام ولد (جس کا تہہ جس کے آقا کے لفظ سے اولاد ہو) کو نہ دے ایسا

رانندہ مگر صدقہ نفل و در بنائے مسجد و کفن میت و ادائے قرض میت خرچ نہ کند و

غلام جس کا کچھ حصہ آزاد اور کچھ حصہ غلام اسے بھی نہ دے اور کافر کو نہ دے اور بنی ہاشم (سادات) اور ان کے غلاموں کو نہ دے البتہ صدقہ نفل دے سکتا ہے اور زکوٰۃ کا مال تقسیم

نہ علامت اسلام۔ یعنی اس کے پر کوئی ایسی علامت ہے جس سے مسلم ہو کہ وہ اسلامی فور کا ہے جیسا کہ عالمگیری سکہ پر کھڑے شخص کا ہے یا سعودی عرب کے سکہ پر تلوار اور

گجھری تصاویر ہیں۔ لفظ۔ وہ چیز جو اسلام میں کسی بگڑی ہوئی یا ناجائز۔ مالکشی۔ یہ لفظ کفر کے لیے کسی میت کی تصویر بنی ہوئی ہے یعنی اس کو مال غنیمت کی طرح سمجھیں گے۔

پانچواں صنف بیت المال میں داخل کیا جائیگا بقیدہ چار حصے پانے والے کے ہوں گے مصرف زکوٰۃ۔ جہاں زکوٰۃ صرف کی جاتی ہو کم از نصاب یعنی اس پر خود زکوٰۃ فرض نہ ہو مکیئے۔ وہ فقیر و غریب

نوش نگاہت ہو۔ مکاتب۔ وہ غلام کہلائے جس کو ایک کہہ دیا ہو کہ اگر تو اس قدر مال ادا کرے تو تو آزاد ہے۔ مال کتابت۔ وہ مال جو مالک نے غلام پر ادا کی گئی ہے لینے مقرر

کر دیا ہے۔ فاضل از دین نیست۔ یعنی چاہے وہ لاکھوں کا مالک ہو لیکن اس پر قرض اس سے زیادہ ہو نہ غازی۔ جوائفہ کہتے ہیں جہاد کو۔ یا قریٰ ساز و سامان۔ اصناف۔

صنف کی جمع یعنی قسم۔ اصول۔ باپ دادا وغیرہ۔ فروغ۔ بیٹا پوتا وغیرہ۔ مدبر۔ وہ غلام جس کو آقا نے یہ کہہ دیا ہو کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جس کے اپنے

آقا سے اولاد بنی ہوئی ہو۔ بعض آو۔ یعنی جب کہ خود زکوٰۃ ادا کرنے والے نے اپنے غلام کو آدھا حصہ دے کر آزاد کر دیا ہے اور آدھا اس کی ملکیت میں باقی ہے۔ بنی ہاشم۔ ہاشم کی

جہاںس مراد نہیں ہے بلکہ حضرت عباسؓ حضرت علیؓ حضرت جعفرؓ حضرت عقیلؓ اور عمارؓ بن عبدالمطلب کی اولاد مراد ہے۔ نہ کند۔ یعنی ہر ایسی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی

جہاں کسی لینے والے کی اس پر ملکیت نہ ثابت ہوتی ہو۔

بندۂ غنی و پسر صغیر غنی را نہ دھند مسئلہ۔ اگر مصرف زکوٰۃ گمان کردہ زکوٰۃ داد پستر

مسجد اودیت کے نفس اودیت کے فرض کا وہ بیگ میں خرچ نہ کرے مالدار کے غلام اور اس کے بالغ لڑکے کو نہ لے اگر کسی کو مصرف زکوٰۃ خیال کے زکوٰۃ دے دی اس کے بعد ظاہر ہو کہ وہ مال دار تھا یا

ظاہر شود کہ غنی بود یا ہاشمی یا کافر یا پسر یا پسر زکوٰۃ دہندہ نزد اہل اعظم اعادہ آں

ہاشمی (سید) یا کافر یا باپ یا لڑکا تھا تو دینے والے کی زکوٰۃ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادا ہو گئی اور

لازم نیست و نزد ابی یوسف اعادہ لازم است و اگر ظاہر شد کہ بندہ یا حکاتب او بود

زکوٰۃ دوبارہ دینی لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوبارہ دینی لازم ہے اور اگر بعد میں ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا حکاتب تھا تو سب

اعادہ لازم است مسئلہ۔ مستحب آن است کہ یک فقیر را آن قدر دہد کہ در آں روز

کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینی لازم ہے ایک فقیر کو اتنا مال زکوٰۃ دینا مستحب ہے کہ اسے اس دن

محتاج سوال نباشد مسئلہ۔ مقدار نصاب یا اکثر فقیر غیر مدیون و ادن یا از شہرے بہ

مانگنے کی احتیاج نہ ہے نصاب کے بقدر یا نصاب سے زیادہ ایک غیر مروض فقیر کو دینا یا ایک شہر سے

شہرے دیگر مال زکوٰۃ فرستادن مکروہ است مگر وقتیکہ قریب او یا محتاج تر در شہرے

دوسرے شہر میں زکوٰۃ کا مال (بلا ضرورت) بھیجنا مکروہ ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار یا زیادہ ضرورت مند

دیگر باشند مسئلہ۔ ہر کراقت یک روز میسر باشد اورا سوال نباید کرد۔

دوسرے شہر میں ہوتو مصافقہ نہیں۔ جس کے پاس ایک دن کے کھانے پینے کے بقدر موجود ہو اسے سوال نہ کرنا چاہیئے

مسئلہ۔ صدقہ فطر واجب بر ہر حر مسلم کہ مالک نصاب باشد و آں نصاب فاضل

صدقہ فطر ہر آزاد مسلمان مالک نصاب پر واجب ہے جب کہ یہ نصاب

باشد از دیون و حوائج اصلیہ و نامی بودن نصاب شرط نیست و بر مالک ایں

فرضوں اور حوائج اصلیہ (ضروریات روزمرہ) سے زائد ہو نصاب کا نامی (بڑھنے والا) ہونا صدقہ فطر واجب ہونے

چنین نصاب گرفتہ صدقہ حرام است صدقہ فطر از نفس خود دہد و فرزند ایں

کے لئے شرط نہیں اس طرح کے مالک نصاب کے لئے صدقہ لینا حرام ہے صدقہ فطر اپنی اور اپنے نابالغ لڑکوں کی طرف سے

صغیر خود اگر مالک نصاب نباشند و اگر باشند از مال انہا دادہ شود و از

دے بشرطیکہ وہ نابالغ لڑکے مالک نصاب نہ ہوں اور اگر مالک نصاب ہوں تو ان کے مال سے دیا جائے اور صدقہ فطر اپنے ان غلاموں کی

لے نہ دے۔ البتہ اگر کسی مالدار کی بالغ اولاد غریب ہے تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے نہ یا پستر۔ غرضیکہ کسی ایسے شخص کو زکوٰۃ دے دی جو اس کی زکوٰۃ کا مصرف

نہیں ہے۔ لازم است۔ سب کے نزدیک دوبارہ زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ در آں روز۔ یعنی کم از کم ایک دن کے خورد و نوش کے لیے کافی ہو۔ غیر مدیون۔ وہ شخص جو

مروض نہ ہو تہ قریب او۔ یعنی زکوٰۃ دینے والے کا کوئی رشتہ دار جس کو وہ زکوٰۃ دے سکتا ہو۔ اس لئے کہ اس صورت میں دوسرا ثواب ہوگا۔ حر مسلم۔ آزاد مسلمان

خواہ مجنون ہو یا نابالغ۔ حوائج اصلیہ۔ جیسے کھانے پینے کی چیزیں، پہنے کے کپڑے، استعمال برتن، کاریگر کے آلات وغیرہ۔ نامی۔ بڑھنے والا۔ شرط نیست۔ زکوٰۃ

کے نصاب میں یہ شرط ہے نہ فرزند ایں صغیر۔ بالغ اولاد کی طرف سے دینا ضروری نہیں۔ خواہ وہ مخلص ہوں۔

بندگان خدمتی خود بدہ نہ از بندگان تجارتی اگرچہ بندہ مدبر یا اُم ولد باشند از زوجہ

طرف سے جو اس کے خدمت کار (گھر پر کاموں کے لئے) ہوں تجارت کے لئے یا ام ولد اپنی بیوی

خود و فرزندان بالغ خود و مکاتب خود نہ از بندہ گریختہ مگر بعد باز آمدن و اگر یک بندہ

اور بالغ لاکوں کی طرف سے اور اپنے مکاتب غلام اور مفور غلام کی طرف سے صدقہ فطر نہ دے البتہ بھاگا ہوا غلام

یا چند بندہ و چند کس مشترک باشند نزد امام اعظم صدقہ فطر آں بندہ ہر کسے

واپس آجائے تو اس وقت اس کی طرف سے بھی دے اگر ایک یا چند غلام چند آدمیوں میں مشترک ہوں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان

واجب نشود مسئلہ صدقہ فطر واجب میشود بہ طلوع فجر روز عید پس کسے کہ

کا صدقہ فطر کسی پر واجب نہیں ہوتا عید کے دن صبح صادق کے طلوع کے ساتھ صدقہ فطر واجب آئے لہذا جو عید کی

پیش از صبح عید برود یا بعد صبح زائیدہ شد و یا اسلام آورد صدقہ آں واجب

صبح صادق سے پہلے مرجائے یا صبح صادق کے بعد پیدا ہوا ہو یا اسلام لائے اس کا صدقہ فطر

نہ شود و پیش از عید ہم ادائے صدقہ فطر جائز است لیکن مسنون آنست کہ پیش

واجب نہ ہوگا عید پہلے بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے مگر مسنون یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے

از خروج بہ مصلی ادا کنند اگر روز عید صدقہ فطر ادا نہ کر دھس گاہ خواهد قضا کنند۔

قبل ادا کرے اگر عید کے دن صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو تو جس وقت چاہے اسکی قضا کرے (ادا کرے)

مسئلہ مقدار صدقہ فطر نصف صاع است از گندم یا آرد گندم یا سویق گندم یا

صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع (انگریزی وزن کے حساب سے پونے دو پیر اور موجودہ وزن کے اعتبار سے ایک کلو

یک صاع است از خرما یا جو و کشمش مثل گندم است نزد امام اعظم و مثل جو نزد

۳۳۹ گرام میسوں یا میسوں کا آٹا یا گندم کا ستر یا ایک صاع (ساڑھے تین سیر) چھوٹے یا جو امام ابوحنیفہ کے نزدیک کشمش کا حکم

صاحبین صاع ظرفی باشد کہ در آں ہشت رطل از عدس یا ماش یا مانند آں گنجد

یک رطل ساپے اور صاحبین کے نزدیک جو کا ساپے صاع یک رطل (چھ رطل) میں آٹھ رطل مسور یا ارد یا ان کے مانند سما جاتی ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صاع

۱۔ بندگان خدمتی۔ وہ غلام جو گھر کے کام کاج کے لیے ہیں۔ مگر وہ غلام گناہ ہے جس کو اتانے کہ باہر کو تیرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ ام ولد۔ وہ لڑکی جسکی آٹاں اولاد ہو۔ بندہ۔ غلام۔ طلوع

فجر۔ یعنی صبح صادق۔ پیش از عید۔ غاہ کٹنے ہی دن پہلے ادا کرے۔ از خروج۔ یعنی عید کے دن صبح کی نماز کے بعد عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تو سنوں ہے نہ نصف صاع۔

یعنی اتنی تو لے کے سیر کے حساب ایک سیر گیارہ چھٹانگ۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے۔ ایک مد امام صاحب کے قول کے مطابق دو رطل کا ہوتا ہے۔ ایک صاع کا وزن

اسی تولد کے سیر کے حساب تین رطل چھٹانگ ہے تو نما کا وزن تیرہ چھٹانگ دو تولد چھ ماش ہوا اور رطل کا وزن چھ چھٹانگ تین تولد نو ماش ہوا۔ یہ اشارہ بھی یاد رکھیں۔

صاع کوئی بہت اے مرد فہیم دو صدقہ ہفتاد رطل مستقیم بازو نیار یکو دارد اعمت ہار وزن آں از ماشہ دان نیم و چہار

در ہم شرعی ازین سبکی شنو کان سر ماشہ بہت یک مرخہ دو جو سرخسہ مد جو بہت لیکن پاؤکم

نزد ابو یوسف۔ یہ صاع کوئی صاع سے چھوٹا ہوگا اس لئے کہ ایک صاع میں چار مد اگرچہ وہ بھی مانتے ہیں۔ لیکن مد ان کے نزدیک ایک رطل اور تہائی رطل کا ہے۔

وزن دہائی یوسف پنج رطل و ثلث رطل و رطل بست استار باشد ہر استار چہار و نیم مثقال پس
سوا پانچ رطل کا ہوتا ہے اور ایک رطل بیس استار (ایک ستار میں ایک تولہ آٹھ ماشہ اور

وزن یک رطل برابر سی و شش روپیہ سکہ دہلی است داون قیمت عوض
(دورقی ہوتے ہیں) ہر استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے لہذا ایک رطل باعتبار وزن سکے دہلی کے ۳۶ روپے کے برابر ہے

صدقہ فطر جائز است۔

صدقہ فطر کے بدلہ جنت دہی جائز ہے

فصل دیگر صدقہ نافلہ است۔ صدقہ نافلہ بوالدین و اقربین و یتامی و مساکین

صدقہ کی دوسری قسم صدقہ نافلہ ہے (غیر واجبہ) صدقہ نافلہ والدین رشتہ داروں یتیموں سکینوں

و ہمسایہ و سالکین وغیرہ بدہد لیکن بہتر آنست کہ آنچہ زائد از حوائج اصلی و دیون
پڑوسیوں اور مانگنے والوں کو دے مگر بہتر یہ ہے کہ جو کچھ حوائج اصلیہ اور قرضوں اور

ونفقات و حقوق واجبہ باشد بدہد و در معصیت خرچ نہ کند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
نفقات اور حقوق واجبہ سے زیادہ جو بطور صدقہ دے اور معصیت میں خرچ نہ کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بعد فتح خیبر نفقہ یک سالہ پیشگی بہ ازواج مطہرات داد و دیگر برائے نفس خود
نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو فتح خیبر کے بعد سال بھر کا نفقہ پیشگی عطا فرمایا۔ رسول اللہؐ اپنی ذات کچلے کچھ جمع نہ

بیچ ذخیرہ نہی کر دند ہر میسر می شد در راہ خدا می دادند و فرمودند اَنْفَقْ يَا بِلَالُ وَلَا
امر مائے اور جو کچھ ہوتا راو خدا میں دیدیتے اور ارشاد فرماتے انفق یا بلال ولا

تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِثْلًا وَلَا۔ یعنی خرچ کن آنچہ داری اے بلال و از مالک
یعنے اے بلال خرچ کر جو کچھ تیرے پاس ہے اور عرش کے

عرش اندیشہ فقر مدار۔ و مال را بیہودہ خرچ نہ کند کہ مہذب را حق تعالیٰ برادر شیطان
مالک (اللہ تعالیٰ) سے فقر و اندیشہ مت کر اور مال کو غلط طریقہ سے (فصل خرچ) نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل خرچ کرنے والوں کو

گفتہ است۔ خرچ بیہودہ آنست کہ در آن ثواب نباشد و منفعت در دنیا و حظ نفس زیادہ
شیطان کا چھائی فرمایا ہے۔ بیہودہ فضل عربی یہ ہے کہ اس میں کوئی ثواب حاصل نہ ہو جتنا نفس کا حق ہے اس سے زیادہ دنیوی

لہ استار۔ استار کا وزن ایک تولہ آٹھ ماشہ دورقی ہوتا ہے۔ سی و شش روپیہ۔ رطل کا وزن چوبیس تھریہ کیا ہے ۳۲ تولے ۹ ماشے ہوتا ہے جو چودہ سکے سے ۳۲ روپیہ
۱۶ آئے بھر ہوا۔ قاضی صاحب کے زمانہ کا سکہ کم وزن تھا۔ اس لیے قاضی صاحب نے ۳۶ روپیہ کا وزن تحریر فرمایا ہے۔ قیمت۔ یعنی گیسوں جو وغیرہ کے عوض اس کی قیمت
بھی صدقہ فطر میں ادا ہو سکتی ہے۔ قرانی کے جانور کے عوض قیمت کی ادائیگی جائز نہ ہوگی لہذا اقربین رشتہ دار یتامی۔ فوت شدہ باپ کے بچے۔ حقوق واجبہ۔ یعنی پہلے اپنی ذات
پر پھر اولاد پر پھر دوسروں پر خرچ کرے۔ معصیت۔ گناہ۔ خیبر۔ مدینہ طیبہ کے دور ایک زرخیز علاقہ ہے۔ ازواج مطہرات۔ آنحضرتؐ کی بیویاں۔ ذخیرہ۔ اندوختہ۔ انفق الخ لای
بلال خرچ کر اور صاحب عرش (خدا تعالیٰ) کی جانب سے کسی کا خوف نہ کرے۔ مہذب۔ فضل خرچ کر دے۔ یعنی دین کا فائدہ ہونے دینا کا۔

از حق نفس معتبر نیست مسئلہ اول از صدقہ نافعہ بہ بنی ہاشم بدہد کہ زکوٰۃ بر آنہا

منفعت حاصل کرنا اور حق نفس شرعاً معتبر نہیں ہے صدقہ نافعہ میں سے اول بنی ہاشم کو دے کہ ان پر زکوٰۃ کا مال

حرام است و بہ تواضع و احترام نظر بر قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بگزارند۔

حرام ہے اور قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے یہ اس کے حقدار ہیں کہ تواضع اور احترام سے پیش آیا جائے۔

مسئلہ صدقہ نافعہ ذمی را دادن جائز است نہ عربی را مسئلہ ضیافت مہمان تاسہ روز

صدقہ نافعہ ذمی دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ کو دینا جائز ہے۔ عربی (دارالحرب کا باشندہ) کو نہیں۔ مہمان کی میزبانی تین روز

سنت مؤکدہ است و بعد ازاں مستحب۔

تک سنت مؤکدہ ہے اور اس کے بعد مستحب ہے۔

کِتَابُ الصَّوْمِ

روزے کا بیان

یکے از ارکان اسلام روزہ ماہ مبارک رمضان است فرض است قطعی بر ہر مسلم مکلف

اسلام کے ارکان میں سے ایک دینی رمضان المبارک کے روزے ہیں روزہ ہر مسلمان پر بلا شک و شبہ ہر مسلمان مکلف

منکر آل کافر بود و تارک بے عذر فاسق در صحیحین است کہ ابو ہریرہؓ از رسول کریم

پر فرض ہے اس کا انکار کرنے والا کافر اور بلا عذر چھوڑنے والا فاسق ہے بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ کہ ہر عمل حسنہ ابن آدم زیادہ دادہ می شود ثواب

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا بدلہ زیادہ یعنی دس گنے سے ستر گنے تک

آں وہ چند تا ہفت صد چند حق تعالیٰ فرمود مگر صوم۔ بدرستیکہ روزہ برائے

دیا جاتا ہے مگر حق تعالیٰ فرماتا ہے مگر روزہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود روزہ کی جزا ہوں

من است ومن خود جزائے روزہ ہم۔ الحدیث۔ مسئلہ شرط ادائے روزہ

(الحدیث) یعنی یہ نیک و سیکرے حق کے بدلہ نہیں دی جاتے گی۔ روزہ کی ادائیگی کی شرط

نیت است و طہارت از حیض و نفاس مسئلہ روزہ بر شش قسم است

نیت اور حیض و نفاس سے پاکی ہے روزہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ کہ زکوٰۃ۔ یعنی چونکہ ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی لہذا افضل صدقہ ان پر خرچ کرنا چاہئے۔ ذبحی۔ وہ کافر جو معاہدہ کے تحت دارالاسلام میں رہتا ہے۔ عربی۔ وہ کافر جو دارالحرب

میں رہتا ہے۔ سنت مؤکدہ جس کے نہ کرنا لے کو اہمیت کی جائے۔ مردم۔ لغوی معنی لوگوں اور شرعاً مکانات پینے اور جھاگ لکنا ہے صبح صادق سے غروب آفتاب تک نیت کے ساتھ رکعتیں۔ قطعی یعنی

اس کے فرض ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ مکلف۔ یعنی عاقل، بالغ و تندرست۔ منکر۔ یعنی جو روزہ کو فرض نہ جانے لگے صحیحین۔ بخاری اور مسلم شریف جو حدیث

کی دو مشہور کتابیں ہیں۔ کہ ہر عمل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انسان کے ہر نیک عمل کا ثواب دس گنے سے ستر گنے تک ملے گا۔ مگر روزہ کہ وہ صرف میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ ہوں حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ انسان کی دوسری نیکیاں تو دوسرے کے حقوق کے عوض دیدی جائیں گی لیکن روزہ کسی حالت

رائیگاں نہیں جلتے گا اور وہ روزہ دار کو لا محالہ جلتے ہیں لے جائیگا کہ نیت۔ یعنی روزے کا ارادہ کہ حیض و نفاس کے ساتھ روزہ صحیح نہ ہوگا۔

یکے روزہ رمضان دوم روزہ قضا سوم روزہ نذر معین چہارم روزہ نذر غیر معین پنجم روزہ	(۱) رمضان کا روزہ	(۲) قضا کا روزہ	(۳) نذر معین کا روزہ	(۴) نذر غیر معین کا روزہ	۱۵ کھارہ کا
کفارت ششم روزہ نفل نزد امام اعظم روزہ رمضان مطلق نیت و نیت فرض	روزہ	(۶) نفل روزہ	امام ابوحنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کا روزہ	بلا تفصیل	فرض و
وقت و نیت نفل ادا شود و اگر نیت قضا یا کفارت کرد اگر صحیح مقیم	نفل مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے	اور اگر قضا یا کفارت کی نیت کرے	اگر صحیح (مستند) اور مقیم		
است فرض وقت ادا شود لا غیر و اگر مریض یا مسافر است آنچه نیت کرد از	اگر مسافر ہے تو رمضان کے روزہ کی ادائیگی ہوگی دوسرے کی نہیں اگر بیمار یا مسافر ہے	تو قضا یا کھارہ جس روزہ کی			
قضا یا کفارت ادا شود و نزد صاحبین تا ہم فرض وقت ادا شود و نزد مالک و شافعی	نیت کرے وہی ادا ہوگا	امام ابوحنیفہ و امام محمد کے نزدیک اس صورت میں بھی رمضان کا روزہ ادا ہوگا۔ امام شافعی			
و احمد برائے روزہ رمضان ہم تعیین نیت فرض وقت ضرور است و نذر معین نزد	امام مالک اور امام احمد کے نزدیک رمضان کے روزے کے واسطے بھی فرض وقت کی نیت ضروری ہے اور نذر معین کا روزہ				
امام اعظم چنانچہ بہ نیت نذر ادا شود ہم بہ مطلق نیت ادا شود و ہم بہ نیت نفل و	امام ابوحنیفہ کے نزدیک جس طرح نذر کی نیت سے ادا ہوتا ہے مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نفل کی نیت سے				
اگر نیت واجب آخر کردہ واجب آخر ادا شود و نزد اکثر ائمہ نذر معین بدون تعیین نیت	ادائیگی ہو جاتی ہے اور کبھی اور واجب کی نیت کی جو ترکہ دوسرا واجب ہوگا۔ اکثر اکثر کے نزدیک معین نذر کا روزہ نیت نذر کی تعیین کے				
نذر ادا نشود و نفل بہ نیت مطلق ادا شود بالاتفاق چنانچہ بہ نیت نفل و نذر معین و	بنیہ ادا نہ ہوگا	اور نفل روزہ جس طرح نفل کی نیت سے ادا ہوتا ہے بالاتفاق مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نذر معین اور قضا و			
قضا و کفارت را باتفاق تعیین نیت شرط است مسئلہ وقت نیت روزہ از	کھارہ کے روزہ میں بالاتفاق	تعیین نیت شرط ہے	روزہ کی نیت کا وقت غروب		
غروب آفتاب است تا طلوع صبح و بعد طلوع صبح نیست روا نباشد مگر در	آفتاب کے بعد سے صبح صادق کی طلوع تک ہے اور صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت درست نہ ہوگی البتہ				
لہ روزہ نذر معین۔ مسئلہ جمعہ کے دن کے روزہ کی سنت ماننا۔ روزہ کھارہ۔ مسئلہ کسی نے جھوٹی قسم کھائی تو اس کو اس کی پاداش میں روزے رکھنے ہیں گئے۔ مطلق نیت۔ یعنی فرضی اور نفل روزے کی تفصیل کے بغیر ۱۵ فرض وقت۔ یعنی رمضان کا روزہ۔ اس لئے کہ رمضان کا روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر مریض۔ چونکہ رمضان کا روزہ دوسرے دنوں میں بھی ادا کرنے کی اجازت ہے۔ وہ واجب آخر۔ یعنی نذر کے روزے کی نیت نہ کی بلکہ اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا واجب روزہ تھا۔ اس کی نیت نہ کی۔ تعیین نیت۔ یعنی متعین کر کے نیت کرنا۔ مسئلہ وقت نیت۔ یعنی غروب آفتاب سے صبح صادق تک اگلے دن کے روزے کی نیت کا وقت ہے۔ غروب سے پہلے نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔					

روزہ نفل تا از پیش از زوال نزد شافعی و احمد و نزد مالک بعد طلوع صبح نیت

نفل روزہ میں زوال سے قبل تک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نیت درست ہے۔ امام مالک کے نزدیک نفل

نفل ہم درست نیست و نزد امام اعظم نیت روزہ رمضان و نذر معین و نفل تا پیش از

روزہ میں بھی صبح صادق کے طلوع کے بعد نیت صحیح اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رمضان شریف کے روزہ اور نذر معین و نفل روزہ کی

زوال صحیح است و نیت قضا و کفارت و نذر غیر معین بعد طلوع صبح بالفاق جائز

نیت زوال سے پہلے تک صحیح ہے اور قضا و کفارت اور غیر معین نذر کی نیت صبح صادق کے طلوع کے بعد بالاتفاق جائز

نیست و نزد ائمہ ثلاثہ ہر سی روزہ رمضان را ہر شب نیت علیحدہ علیحدہ شرط

نہیں ہے۔ تینوں اماموں (امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد) کے نزدیک رمضان کے تیس روزوں میں سے ہر ایک کی ہر رات علیحدہ علیحدہ

است و نزد مالک برائے تمام رمضان شب اول یک نیت کافی است اگر اول

نیت شرط ہے اور امام مالک کے نزدیک سارے رمضان کے لئے پہلی رات کی ایک بار کی نیت کافی ہے اگر مہینہ

شب ماہ نیت روزہ کرد در میان رمضان مجنون شد و چند روزہ در جنون گزشت و

کی پہلی رات میں روزہ کی نیت کی اور رمضان کے درمیان پاگل ہو گیا اور چند روز دیوانگی میں گزر گئے اور

مفطرات صوم ازو بوقوع نیامد نزد مالک روزہ ہائے او صحیح شد و نزد ائمہ ثلاثہ

روزہ توڑنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز اس سے ظاہر نہیں ہوتی تو امام مالک کے نزدیک اس کے روزے صحیح ہو گئے اور امام ابو حنیفہ

ایام جنون را روزہ قضا کند برائے فوت نیت و اگر جنون تمام ماہ رمضان را در گرفت روزہ

امام شافعی، امام احمد کے نزدیک نیت فوت ہونے کی بنا پر وہ پاگل بن کے دنوں کے روزوں کی قضا کرے اور اگر سارے رمضان پاگل رہا تو

ساقط شود قضا واجب نگردد و اگر یک ساعت از رمضان مجنون را افاقہ شد ایام

روزہ اس کے ذمے ساقط ہو گئے قضا واجب نہ ہوگی اور اگر ایک ساعت بخوڑی دیر کے لیے رمضان شریف میں پاگل کو افاقہ ہوا تو گزرے ہوئے

گزشتہ راقضا کند اگرچہ در حالت بلوغ مجنون بود یا بعد ازاں مجنون شد -

دنوں کی قضا کرے اگرچہ بلوغ کی حالت میں دبلوغ ہوتے وقت ہی پاگل ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد پاگل ہو گیا ہو

مسئلہ بدیدن ماہ رمضان یا بہ تمام شدن سی روز شعبان روزہ واجب شود

رمضان شریف کا چاند دیکھنے یا شعبان کے تیس دن پورے ہونے پر روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے

لہ پیش از زوال - علماء نے تصریح کی ہے کہ نصف النہار سے قبل نیت کرنا ضروری ہے تاکہ دن کے اکثر حصہ میں نیت پائی جائے۔ اگر عین زوال تک نیت نہ کرے تو دن کا آخر حصہ

بودن نیت کر چکا ہوگا۔ لہ ائمہ ثلاثہ - یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل - مجنون - پاگل - مفطرات صوم کھانا، پینا، جماع کرنا - صحیح شد۔ چونکہ

وہ شروع رمضان میں نیت کر چکا تھا۔ لہٰذا کہا جائیگا کہ وہ نیت کے ساتھ روزہ توڑنے والی چیزوں سے زکا رہا نہ تھا۔ قضا کند - یعنی صرف اس دن کا روزہ توڑا ہو جائے گا جس دن روزہ

شروع کرنے کے بعد پاگل ہوا ہے۔ بقیہ دنوں میں چونکہ نیت نہیں کر چکا۔ لہٰذا روزہ شمار نہ ہوگا۔ افاقہ شد - یعنی جنون جاتا رہا۔ بعد ازاں - یعنی بالغ ہونے کے بعد۔ بدیدن - بدین

جنسوں کی بنیاد پر رمضان نہ مانا جائے گا۔ اگرچہ دن میں نظر آیا تو اس کو آنے والی رات کا چاند سمجھا جائے گا۔

و برائے شہادت ماہ رمضان اگر آسمان ابر یا مانسہ آں دارد یک مرد یا زن عادل کافی

اور ماہ رمضان کی شہادت کے واسطے اگر آسمان ابر آلود ہو یا اس کے مانسہ آلود و غبارا ہو تو ایک عادل ثقہ و متبرہ مرد یا

است حر باشد یا رقیق و برائے شہادت شوال دریں چنین حال دو مرد و مرد عادل یا یک مرد

عورت کی گواہی کافی ہے آزاد ہو یا غلام اور شوال (عید کے) چاند کی شہادت کے لئے اس صورت میں دو عادل آزاد مرد یا ایک مرد

و دو زن احرار عادل باللفظ شہادت شرط است و اگر مطلع صاف باشد در رمضان و شوال

اور دو آزاد عورتوں کی گواہی لفظ شہادت کے ساتھ شرط ہے اور اگر مطلع صاف ہو ابر آلود نہ ہو تو رمضان و شوال کے چاند کے لئے بہت

جماعت عظیم می باید مسئلہ۔ اگر رمضان بہ شہادت یک کس ثابت شدہ باشد و

سے لوگوں کی گواہی چاہئے رائے لوگوں کی گواہی چاہئے ہذا لکن ہیں اگر رمضان ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے اور

روزہ سی ام ماہ ندیدہ شد افطار جائز نیست و اگر بہ شہادت دو مرد ثابت شد و سی روز

انتیسویں روز چاند نہ دیکھا گیا ہو تو افطار جائز نہیں ہے اور اگر دو مردوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو اور تیس دن گزر گئے ہوں

گزشت افطار جائز شد اگرچہ ماہ نہ دیدہ شد۔ مسئلہ۔ اگر کسی ماہ رمضان یا شوال

تو غواہ چاند نہ دیکھا گیا ہو افطار جائز ہوگا اگر کوئی شخص رمضان یا شوال

بچشم خود دید و قاضی شہادت او رد کرد در هر دو صورت واجب است کہ آل کس

کا چاند خود دیکھے اور قاضی اس کی گواہی رد کر دے تو دونوں صورتوں میں اس پر روزہ رکھنا واجب ہے اور

روزہ دارد و اگر افطار کند قضا واجب شود نہ کفارت مسئلہ۔ در روز شک یعنی سی ام

روزہ رکھے اور افطار کر لے تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا شک کے دن یعنی انتیس

شعبان چو ماہ ندیدہ شود و مطلع صاف نباشد روزہ نہ دارد مگر بہ نیت نفل اگر موافق

شعبان کو اگر چاند نظر نہ آئے اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ نہ رکھے لیکن نفل کی نیت سے رکھ سکتا ہے

افتد روزہ صوم معتاد او را و الا خواص روزہ دارند و عوام بعد زوال افطار

بشرطیکہ یہ روزہ کا دن اس دن کے مطابق ہو جس دن کے روزہ رکھنے کا معمول ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو ایک کے دن خواص و مثلاً

کند نزد اہل اعظم و آل روز بہ نیت رمضان یا بہ نیت واجب آخر روزہ

قاضی مفتی وغیرہ روزہ رکھیں اور عوام زوال کے بعد افطار کریں اہل ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور شک کے دن رمضان کی نیت یا

لے برائے شہادت۔ یعنی انتیسویں کی چاند کے لئے۔ مانند آن۔ غبار وغیرہ۔ یکسر وجہ کا قائل، بالغ مسلمان ہو۔ شوال یعنی عید کے چاند کے لئے۔ قنابل۔ یعنی ایک گواہ ہونے

ضروری ہیں۔ جماعت عظیم۔ یعنی اس قدر گواہ ہوں کہ ان کا مستحق جھوٹ ہونا بعید از عقل ہو۔ افطار جائز نیست۔ جب کہ ابوجہر نہ ہو اگر ابوجہر کا تو پھر جائز ہوگا۔ افطار

جائز شد۔ غواہ ابر ہو یا نہ ہو ہر دو صورت۔ یعنی رمضان کے چاند کا معاملہ ہو یا عید کے۔ نہ کفارہ۔ چونکہ اس دن کا روزہ ہر کیفیت سے لئے مشکوک تھا تو روزہ شک۔ یعنی جب

کہ شعبان کی انتیسویں کی چاند نظر نہ آیا تو انتیسویں کو روزہ شک کہا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ احتمال ہے کہ چاند ہو گیا ہو اور نظر نہ آیا ہو۔ روزہ صوم معتاد۔ شد کسی شخص کی عادت ہے کہ

و شنبہ کا روزہ رکھتا ہے اور تیسویں شعبان و شنبہ کا روزہ ہے۔ غواہ۔ یعنی وہ لوگ جو ایک کے دن کے روزے کی نیت کر سکیں۔ جو اس طور پر ہوتی ہے کہ نفل کی نیت کر لے اور یہ اس کے دل

میں نہ آئے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو روزہ بھی رمضان کا ہے۔ عوام۔ وہ لوگ جو اس طرح کی نیت نہ کر سکیں۔

داشتن مکروه است و همچنین مکروه است به ترویج نیت که اگر رمضان باشد از رمضان

کسی اور واجب کی نیت سے نوزہ رکھا ممنوع ہے

است والا از فضل یا واجب دیگر و بہر تقدیر و ہر نیت کہ روزہ داشت چوں رمضان

روزہ ورد نفل بہر صرت جس نیت سے بھی روزہ رکھے اگر رمضان ثابت ہو جائے تو وہ روزہ ہے

ثابت شود آن روزه نزد امام عظم از رمضان ادا شود.

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رمضان شریف کا ہی ادا ہوگا

فصل۔ در موجبات قضا و کفارت۔ اگر کسی در روزۃ رمضان جماع کر دیا جماع کردہ

قضا اور کفارہ کے واجبات کے بیان میں اگر کوئی شخص رمضان کے روزے کی حالت میں جماع کرے یا

شد عمداً در قبل یاد دبر پا خورد با آتش مید عمداً غذا یاد دوا روزه او فاسد شود بر فر

عہدِ پیشاب گاہ یا خانہ کے راستے میں جماع و صحبت کی جائے یا عمدہ کھایا یا پیا جائے وہ غلہ ہو یا دوا قرآن کا روزہ فاسد

قضا و کفارت واجب شود و برده آزاد کند و اگر میسر نشود دو ماه پے در پے روزہ

ہو گیا اور اس پر قضا و کفارہ واجب ہو گا اور اس کے کفارہ میں غلام آزاد کرے اور اگر غلام میسر نہ ہو تو دو ماہ کے

دارد که در آل رمضان و ایام عیدین و تشریق نباشد و اگر در میانه آن روزه فوت شود

مجلس روزے رکھے اور درمیان میں رمضان اور ایام عیدین اور ایام تشریق نہ آئیں اور اگر کفارہ کے روزوں کے درمیان کوئی روزہ

بہ عذر یا بے عذر روزہ از سر گیر و مگر بہ ضرورت حیض و نفاس اگر افطار واقع شود

کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر فوت ہو جائے تو از میر نو روزے رکھے البتہ اگر عورت کے حیض و نفاس کے عذر و ضرورت کی

مضائقه ندارد و اگر مقدور روزی نداشته باشد به شصت مکین طعام دهد هر یک را مثل

وجہ اختصار واقع ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو سبھی مسکینوں کو کھانا دے تو ہر ایک کو صدقہ

صدقه فطر و زکوة شافعی و احمدی بدون جماع کفارت واجب نشود و از افساد و روزه قضایا کفارت

صہبت کے بغیر کھانا واجب نہ ہوگا اور قضا یا کھانا یا نذر کا روزہ توڑنے

باینده کفارت واجب نشود باتفاق و اگر در یک رمضان دو روزه یا چند روزه فاسد گردد

سے بائفاق روزہ واجب نہیں ہوتا اور اگر ایک رمضان میں دو یا چند روزے کسی وجہ سے فاسد ہو گئے کہ ان کی وجہ سے

تہ تو یہ نیست۔ یعنی اس طور پر نیست کرنا کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان کا ہے روزہ نفل ہے۔ سُن ثابت شود۔ ایسی گواہیاں ہر کسی ہوں۔ جن کو تسلیم کرنا ضروری ہے۔

علاج کر دو۔ یعنی پیشاب کا وہ کٹا کٹا حصہ ترسکا کہ میں داخل کر دیا حواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ گنداء جان بوجھ کر بردہ۔ غلام خواہ مرد ہو یا عورت یہ گنداء دل فیصل سے پہلے درپے۔ اگر بیج

جس میں کہ دور دورے رکھ کر دست نہیں ہیں کو حراہ ان دلوں میں رونے رکھیں ہوں چربی ہمارے کے دورے کے دورے ہوں کے سید ہیں۔

نہ صرف رمضان کا روزہ فاسد کرنے سے کھارہ واجب ہوتا ہے اور کسی دوسری قسم کا روزہ فاسد کیا تو کھارہ واجب نہ ہوگا۔

بوجہ کہ کفارت واجب شود اگر بعد افاد روزہ اول کفارت داده شد روزہ ثانی را

کفارہ واجب ہوتا ہو اگر پہلا روزہ فاسد کرنے کے بعد کفارہ دے دیا تو دوسرے روز کا علیحدہ

کفارت علیحدہ بدھ و ہینیس در ثالث و رابع و بعد آل و اگر روزہ اول را کفارت نداده

کفارہ دے اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے اور ان کے بعد کے روزوں کا حکم ہے اور پہلے روزہ کا کفارہ

باشد تا آخر رمضان برائے فساد چند روزہ یک کفارت کافی است و نزد مالک و شافعی

آخر رمضان تک نہ دیا ہو تو چند فاسد کردہ روزوں کا ایک کفارہ کافی ہے اور امام مالک اور امام شافعی

برہر تقدیر چند روزہ را چند کفارت می باید و اگر از دور رمضان دور روزہ فاسد کردہ و کفارت

کے نزدیک بہر صورت چند روزوں کے چند کفارے ہونے چاہئیں اور اگر دور رمضان کے دور روزے فاسد کر دے اور پہلے رمضان

روزہ اول نداده دریں صورت باتفاق کفارت علیحدہ علیحدہ واجب است و اگر بخطا یا

کے روزہ کا کفارہ نہ دے اس صورت میں بالاتفاق علیحدہ علیحدہ کفارے واجب ہیں اور اگر غلطی سے یا

باکراہ افطار کرد گو بجماع یا حقنہ کردہ شد یا در گوش یا در بینی دوا چکانیدہ شد یا در

مجموعہ افطار کرے اگرچہ جماع یا حقنہ کیا گیا ہو یا کان یا ناک میں دوا چکانی گئی یا تر کے زخم میں

زخم شکم و زخم سر دوا چکانیدہ شد پس دوا بہ دماغ یا در شکم اور سید یا سنگریزہ یا آبنے

دوا ڈالی گئی اور دوا دماغ میں یا پیٹ میں پہنچ گئی یا سنگریزہ یا لوبا

یا چیزے کہ از جنس دوا و غذا نیست از حلق فرو برد یا بہ قصد پُرمی دہن قے کر دیا بگمان شب

یا کوئی ایسی چیز جو دوا اور غذا کی جنس سے نہ ہو حلق سے اتر گئی یا قصداً منہ بھر کے قے کی یا رات کے گمان

طعام سحر خورد و ظاہر شد کہ صبح ہو دیا بہ گمان غروب افطار کرد حالانکہ غروب نہ شدہ بود یا

میں سحر کھائی اور پھر معلوم ہوا کہ صبح ہو گئی تھی یا غروب کے گمان میں افطار کر لیا حالانکہ آفتاب غروب نہیں ہوا تھا یا

طعام بہ فراموشی خورد و گمان کرد کہ روزہ من فاسد شد پستہ عمدًا خورد یا آب در حلق خفتہ

بھول کر کھانا کھایا اور یہ خیال کر کے کہ میرا روزہ فاسد ہو گیا اس کے بعد عمدًا کھانا کھایا یا سوتے ہوئے شخص کے

ریختہ شد یا زنی خفتہ یا در حالت دیوانگی یا بیہوشی جماع کردہ شد دریں صورت ہا قضا واجب شود

حلق میں پانی ڈال دیا یا سوتے ہوئے عورت سے یا عورت کی دیوانگی یا بیہوشی کی حالت میں اس کے جماع کر لیا ان سب صورتوں میں قضا واجب ہو گئی

لے افساد روزہ اول یعنی رمضان کے چند روزے فاسد کئے مگر پہلے روزے کو فاسد کرنے کے بعد فوراً اس کا کفارہ ادا کیا ہے پھر دوسرا روزہ فاسد کیا ہے تو دوسرا

کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ اور چند فاسد روزوں کا ایک کفارہ کافی ہوگا۔ برہر تقدیر یعنی خواہ پہلے فاسد کردہ روزے کا کفارہ دے چکا ہو یا ابھی نہ دیا ہو۔ بظاہر یعنی

غلطی سے مثلاً کلی کرنے میں غلے کے اندر پانی چلا گیا۔ بارگاہ۔ جہرا۔ حقنہ یعنی پچکاری کے ذریعے پانچار کے مقام میں دوا چھان۔ زخم شکم۔ جو زخم پیٹ کے اندر تک ہو۔ پُری

دہن یعنی تھے کا دوا اچھال جس کو منہ میں نہ رک سکے۔ طعام سحر۔ سحر یعنی بگمان غروب۔ غروب کے وقت گھٹا چھا گئی تھی جس کی وجہ سے سورج ڈوب چکے کا گمان ہو

گیا۔ یعنی یہ بھول گیا کہ میرا روزہ ہے۔ قضا۔ یعنی اس دن کی بجائے کسی دوسرے دن کا روزہ رکھنا ضروری ہو گا۔

نہ کفارت و چھینیں اگر در رمضان نہ نیت روزہ کرد و نہ نیت افطار و نہ بیچ از مفطرات

کفارہ واجب نہ ہوگا اور اسی طرح اگر رمضان میں نہ روزہ کی نیت کی اور نہ افطار کی اور روزہ کو توڑنے والی کوئی چیز

صوم از بوقوع نیامد قضا واجب شود نہ کفارت و اگر در رمضان نیت روزہ نہ کرد و

اس سے صادر نہیں ہوتی تو قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر رمضان میں روزہ کی نیت نہیں کی اور

طعام خوردنزد امام عظم کفارت واجب نشود و نزد صاحبین واجب شود و اگر روزہ را

کھانا کھایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفارہ واجب ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا اور

فرا موش کرد و در حالت فرا موشی طعام یا آب خورد یا جماع کرد روزہ فاسد نشود و قضا

اگر روزہ کو بھول گیا اور بھولنے کی حالت میں کھایا یا پانی پی یا صحبت کرل تو روزہ فاسد ہوگا اور قضا

واجب نہ گردد و چھینیں احتلام و انزال بنظر شہوت و روغن بر بدن مالیدن و مس

واجب نہ ہوگی اور اسی طرح شہوت سے دیکھنے کی بات کر احتلام و انزال ہونے اور تیل بدن پر ملنے اور آنکھ

در چشم کشیدن و غیبت کسے کردن و حجامت کردن و بے قصد قے آمدن اگرچہ کثیر باشد

میں سر در لگانے اور کسی کی غیبت کرنے اور پیچھے لٹوانے اور بلا قصد قے ہونے سے خواہ بخیر ہو

و بقصد قے اندک کردن و آب در گوش چکانیدن روزہ را فاسد نکند و اگر در ذکر روغن

اور قصد متروک قے کرنے اور ہائی کان میں چکانے سے روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر عضو تناسل کے سوراخ میں

یا چیزے دیگر چکانید نزد امام عظم روزہ فاسد نہ شود و نزد ابی یوسف فاسد شود و

تیل یا کوئی چیز چکانے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک روزہ فاسد نہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور

اگر بازن مردہ یا چہار پایہ یا در غیر سبیلین جماع کرد یا زن را بوسہ کرد یا مس بشہوت کرد

اگر مردہ عورت یا چہار پایہ کے ساتھ یا پیشانہ و پاخانہ کے راستہ کے علاوہ میں صحبت کی یا عورت کا بوسہ لیا یا شہوت

اگر انزال شد روزہ فاسد شود و الا فاسد نشود اگر در دندان چیزے از طعام باقی ماندہ و

سے چھوا اگر انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گیا ورنہ فاسد نہیں ہوا اگر دانتوں میں کھانے کا کچھ حصہ (مثلاً چنے سے کم) رہ گیا اور

اُس را از دست بر آورده خورد روزہ فاسد شود و کفارت واجب نہ شود و اگر از نوک

اسے ہاتھ سے نکال کر کھالیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر نوک زبان سے

زبان بر آورده خورد اگر مقدار خود باشد قضا واجب شود و اگر از خود کمتر باشد روزہ

نکال کر کھالیا اور وہ چنے کی بقدر ہو تو قضا واجب ہوگی اور اگر چنے کی مقدار سے کم ہو تو روزہ

نہ اگر در رمضان۔ یعنی سارے دن روزہ دار کسی حالت میں رہا اور روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کا ارادہ نہیں کیا۔

طعام خورد۔ یعنی نصف النهار سے قبل اگر نصف النهار کے بعد کھائے گا تو کسی کے نزدیک بھی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ خورد۔ اگر بھول کر کھانے بیٹے و لا روزہ اور

طاف تو رہے تو اس کو توڑ روک دینا چاہئے ورنہ پھر و کنا ضروری نہیں۔ احتلام۔ سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہونا۔ غیبت۔ پیچھے رہنے والی کھانا۔ حجامت کردن۔ پیچھے لٹوانا۔

فاسد نشود و اگر دانہ رکبجند در دہن انداختہ از حلق فرو برد روزہ فاسد شود و اگر در وہاں

فاسد نہ ہوگا اگر تیل کا دانہ منہ میں ڈال کر حلق سے نیچے اتر لیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور اگر منہ میں

خائیدہ روزہ فاسد نشود قے پُری دہن در دہن آمد و باز آں را بہ قصد فرو برد روزہ فاسد

چھایا تو روزہ فاسد نہ ہوگا (کیونکہ اس طرح اس کا کوئی حصہ حلق سے نیچے نہیں جائیگا) قے منہ بھر کر منہ میں آئی اور پھر قصد آ

شود و اگر قے قلیل در دہن آمد و بے قصد فرو رفت روزہ فاسد نہ شود اگر پُری دہن بے

بھل لی تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر بے غورزی مقدار میں آئی اور بلا قصد بھل لی تو روزہ فاسد نہیں ہوا اور اگر منہ بھر کے بلا قصد

قصد فرو رفت نزد ابی یوسف فاسد نشود نہ نزد محمد اگر قلیل بقصد رفت نزد محمد فاسد

نہ بھل لی تو امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا نہ امام محمد کے نزدیک اگر غورزی مقدار میں قے قصد بھل لی تو امام محمد

شود نہ نزد ابی یوسف حشیدن چیزے یا خائیدن چیزے بے عذر در روزہ مکروہ است

کے نزدیک روزہ مکروہ ہوگا امام یوسف کے نزدیک نہیں جو کسی چیز کا روزہ کی حالت میں بلا عذر چکھن یا چھنا مکروہ ہے۔

و طعام برائے طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد و مضمضہ و استنشاق برائے

اور بچے کے واسطے کھانا ضرورتاً چھنا جائز ہے اور بھل اور نہاکی میں پانی نہ دینا گرمی و سردی کرنے

دفع گرمی و ٹھنڈی غسل برائے دفع گرمی و پارچہ تر پیچیدن نزد امام اعظم مکروہ است

کی خاطر اور اسی طرح گرمی زائل کرنے کی خاطر غسل اور بھیجا ہوا کھڑا لیٹنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی

تنزیہاً کہ بر جزع دلیل است و نزد ابی یوسف مکروہ نیست مسئلہ اگر بہ شب مجنب

ہے کیونکہ یہ اضطراب و مجھراہٹ کی دلیل ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ اگر رات میں جنبی زنا پاک بجے

شد و صبح کرد و صائم در حالت جنابت روزہ او صحیح است لیکن مستحب است کہ پیش از

غسل کی ضرورت ہو تو صبح ہو گئی روزہ رکھ لیا تو حالت جنابت (زنا پاک) میں اس کا روزہ صحیح ہے (بہرین غسل کرے) لیکن مستحب یہ ہے

طلوع صبح غسل کند مسئلہ علماء اتفاق دارند بر آنکہ در روزہ دروغ گفتن یا غیبت کسے

صبح صادق کے طلوع سے پہلے غسل کرے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ روزہ میں جھوٹ بولنا یا کسی کی غیبت

گردن یا بہ کسے ناسزا گفتن روزہ فاسد نمی کند لیکن مکروہ است و نزد اوزاعی روزہ او

کرنا یا کسی کو بُرا بھلا کہنا اس سے روزہ تو فاسد نہیں ہوتا مگر ایسا کرنا سخت مکروہ (ناپسندیدہ) ہے۔ امام اوزاعی کے

مذہب یعنی منہ بھر کر نہ دکر مین عزت کی شرمگاہ میں تیل لٹانے سے روزہ ٹوٹ جائیگا۔ سبیلین۔ قبل و بعد سے۔ جیونہ انزال یعنی فاج ہونا۔ فاسد شد اور قضا ضروری ہوگی۔ بخود۔ چھنا

لہ کھجند۔ تیل۔ خائیدہ۔ چونکہ چھانے سے منہ میں لگ کر منہ میں رہ جائے گا۔ حلق کے اندر کچھ نہ جائیگا۔ فرو برد۔ چونکہ قصد کسی چیز کو نگھانا روزے کے لئے مقصد ہے

فاسد نشود۔ اس لئے کہ قلیل بھی ہے اور قصد بھی نہیں ہے۔ چونکہ مقدار زیادہ ہے۔ نہ نزد محمد۔ چونکہ قصد نہیں ہے۔ نزد محمد فاسد نشود۔ چونکہ اس نے

قصد ایسا کیا۔ نہ نزد ابی یوسف۔ چونکہ مقدار قلیل ہے۔ در صورت ضرورت۔ مثلاً شوہر یا مالک غصہ ہے کھانے میں تنگ کی کمی پیش پر بُرا بھلا کہنا ہے تو تنگ کھانے کی ضرورت

ہے یا بچہ بول کر تھک جائے یا کسی کو ناسزا کہنا اور اس کے لئے کوئی نرم غنا نہیں ہے تو بچہ کی دینے کی ضرورت ہے۔ صحیح است۔ چونکہ روزے میں طہارت کی شرط نہیں ہے۔

مستحب۔ چونکہ نہاکی کی حالت میں رحمت کے فرشتے دُور رہتے ہیں۔ ناسزا۔ بُرا بھلا۔ فاسد نمی کند۔ اس لئے کہ روزہ توڑنے والی کوئی چیز پیش نہیں آئی۔

فاسد شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ ترک نہ کر دسختن دروغ و عمل معصیت پس حق
نزدیک روزہ فاسد ہو جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جھوٹ بولنا اور گفت و گو کے کام روزے میں ترک نہ کرے

تعالیٰ محتاج روزہ او نیست یعنی روزہ او مقبول نیست مسئلہ اگر شخص طعام می خورد یا
تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزہ کی ضرورت نہیں یعنی اس کا روزہ مقبول اور رب کی خوشنودی کا باعث نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کھانا کھا رہا ہو یا صحبت

جماع می کند و فجر طلوع کر دے بجز طلوع فجر طعام از دہاں انداخت و ذکر از جماع بر کشید نزد
کر رہا ہو اور وہ صبح صادق کے طلوع کے ساتھ ہی کھانا منہ سے نکال دے اور آگے تامل صحبت سے روک دے اور نکال لے تو

جموور روزہ او صحیح باشد و نزد مالک باطل شود مسئلہ مریض کہ بصوم خوف زیادت مرض
جموور اکثر فقہاء کے نزدیک اس کا روزہ صحیح ہوگا اور امام مالک کے نزدیک باطل ہوگا بیمار جس کا روزہ رکھنے کی وجہ سے مرض بڑھ جائے گا

داشته باشد و مسافر کہ بالا تفسیر اس گفتہ شد آنہا را افطار جائز است پس اگر مسافر روزہ
اندیشہ ہو اور مسافر جس کی تفسیر او پر بیان ہو چکی ہے ان کے لئے افطار جائز ہے اور اگر مسافر کے لئے

مضر نباشد بہتر آنست کہ روزہ دارد و اگر مسافر در جہاد باشد یا روزہ اور اضر باشد او را
روزہ مضر نہ ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے اور اگر مسافر جہاد میں ہو یا روزہ رکھنا اس کے لئے مضر ہو تو

افطار بہتر است و اگر بہر ہلاکت رساند افطار واجب است از روزہ عاصی شود و مریض و
اس کے لئے افطار بہتر ہے اور اگر ہلاکت تک پہنچ جائے تو افطار واجب ہے اور روزہ رکھنا باعث گناہ ہوگا اور بیمار و

مسافر کہ افطار کردہ بودند اگر در حالت ہماں مرض یا سفر مردن قضا واجب نشود و اگر بعد
مسافر جنہوں نے افطار کیا تھا اگر اسی سفر یا بیماری کی حالت میں مر جائیں تو قضا واجب نہ ہوگی اور اگر تندرستی

صحت و اقامت مژدہ قدر ایم کہ بعد صحت و اقامت و بیاقتنہ ہماں قدر روزہ را قضا
اور اقامت کے بعد انتقال ہوا تو تندرستی اور اقامت کے بعد چھتے دن ملے ہوں (اور زندہ رہا ہو) اتنے ہی روزوں کی قضا

واجب شود چوں قضا نہ کردند بروی از ثلث مال آنہا بشرط وصیت واجب است
واجب ہوگی اگر قضا نہ کریں تو ولی (وارث) پر ان کے مال میں سے اس شرط کے ساتھ وصیت واجب ہے کہ وہ

کہ فدیہ دہد عوض ہر روزہ طعام مسکین بقدر صدقہ فطر و بدون وصیت واجب نیست
روزوں کا فدیہ دے ہر روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیا جائے اور اگر وصیت نہیں کی تو ولی پر فدیہ دینا

نہ فاسد شود۔ چونکہ نصیبت کرنے والے کو کرمہ ہماں کا گوشت کھانے والا قرار دیا گیا ہے اس لیے اوزاعی نے فدا کا قول کیا ہے۔ عمل نصیبت جس طرح آج کے جاہل لوگ روزہ بھلانے کے
لیے طرح طرح کی بازیوں میں لگتے ہیں نہ مقبول نیست۔ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے بظریعے سے خوش نہیں ہوتے نہ باطل شود۔ اس لیے کہ فعل بھی جماع ہے۔ مریض۔ اگر تندرست کہیں روزہ
رکھنے میں مرض پیدا ہو جائے گا خیال ہو تو بھی اس کا یہی حکم ہے۔ لیکن مرض کا خوف یا مرض کی زیادتی کا خوف جب ہوگا جب تجر جاس پر شاہد ہو یا کوئی مسلمان حاذق طیب بتائے۔ ہلا یعنی
غارت کے قصر کے بیان میں کہ روزہ دار چونکہ رمضان کی فضیلت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ در جہاد۔ اگر روزہ رکھنے سے کمزوری کا خیال ہو۔ عاصی شود۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایسے ہی موقع پر فرمایا تھا کہ سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے وہ واجب نشود۔ اس لیے کہ حضور پر قضا جب ضروری ہوتی ہے جب کہ عذر ختم ہونے کے بعد قضا کرنے کا وقت اس کو طے
ثبت مال۔ مال کا تہائی حصہ۔ فدیہ۔ عوض۔ بقدر صدقہ فطر۔ ایک سیر گیارہ چھٹا تک گیہوں یا تین سیر چھٹا تک جو۔

واگر تبرع کند صحیح شود۔ مسئلہ قضاء رمضان اگر خواہ پے در پے گزارد و اگر خواہ متفرق

واجب نہیں ہے اگر تبرع احسان کرے اور نہ بدیہ کے تبرع ہوگا رمضان کی قضا کے لئے اگر چاہے مسلسل رکھے اور چاہے متفرق

اگر تمام سال قضا نہ کر دے رمضان دیگر آمد روزہ رمضان دیگر ادا کند پستر بابت رمضان

اگر پورے سال قضا نہ کرے اور دوسرا رمضان آجائے تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد پہلے رمضان

اول قضا کند و دریں صورت بیسج فدیہ واجب نیست مسئلہ شیخ فانی کہ از روزہ عاجز

کے روزہ کی قضا کرے۔ اس صورت میں انہی کی بنا پر کوئی فدیہ واجب نہیں ہے شیخ فانی کہ جو روزہ رکھنے سے عاجز

باشند افطار کند و عوض ہر روزہ بقدر صدقہ فطر اطعام کند پس ترا اگر قدرت روزہ بہم رسید

رطیفی کی وجہ سے ہو ہر روزہ کے بدلہ ایک صدقہ فطر کی مقدار کھانا دیدے اس کے بعد اگر وہ روزہ رکھنے پر قدرت دار ہو

قضا بروے واجب شود مسئلہ زن حاملہ یا شیر دہندہ اگر بر نفس خود یا بچہ خود

حیاً تو اس پر قضا واجب ہوگی حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنے نقصان یا بچہ کی مضرت کا

خوف کند افطار کند و قضا کند فدیہ واجب نیست۔

قوی خوف ہو ترا افطار کرے اور قضا کرے کوئی فدیہ اس پر واجب نہیں ہے۔

فصل۔ روزہ نفل بہ شروع واجب شود مگر روزہ ایام منہیہ و افطار روزہ نفل بے عذر

نفل روزہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لیکن وہ دن جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے انہیں شروع کرنے سے واجب نہ ہوگا

روانیت و بے عذر و راست و ضیافت ہم عذر است افطار کند و قضا لازم شود۔

بد عذر نفل روزہ افطار کرنا جائز نہیں اور عذر کی بنا پر جائز ہے نیز بانی بھی عذر ہے اس کی وجہ سے افطار کر لے اور اس کی قضا لازم ہوگی

مسئلہ اگر در روز رمضان طفل بالغ شد یا کافر مسلمان گشت یا مسافر مقیم شد یا حائضہ

اگر رمضان میں دن کے وقت بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا یا حائضہ

پاک شد اس کا باقی روز واجب شود و اس کا کردیا نہ کر دے ہر دو صورت قضا واجب

پاک ہو چکی تو دن کے باقی حصہ میں کھانے پینے (اور روزہ توڑنے والی چیزوں کا کھنا) واجب ہو گیا اور نہ کے دنوں میں اس کا باقی نہ ہوئے

نشود مگر بر مسافر و حائضہ مسئلہ۔ روز عید الفطر و عید الاضحیٰ و ایام تشریق روزہ حرام است

والے بچہ پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن مسافر اور حائضہ پر واجب ہوگی عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے۔

لے تبرع۔ احسان۔ مشرق۔ یعنی بچہ میں روزے نہ رکھے۔ بیسج فدیہ۔ امام شافعی کے نزدیک اس کو فدیہ بھی دینا چاہئے گا۔ شیخ فانی۔ وہ لڑکا جس کی طاقت روزہ برداشت

جاری ہے۔ اطعام کند۔ یعنی فقیروں کو دے۔ شیر دہندہ۔ یعنی جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے۔ فدیہ۔ نیز کفارہ بھی واجب نہیں ہے۔ ایام منہیہ۔ وہ دن جن میں

روزہ رکھنے کی ممانعت ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق۔ ضیافت۔ خواہ جہان کی خاطر کھانا پڑے نہ اس کا کھانے پینے سے رکنا۔ اگر روزے کی حالت میں غرض شروع

کیا تو اس روزے کو پورا کرنا ضروری ہے۔ مسافر و حائض۔ اور اسی طرح مجنون کو اس دن کی قضا کرنا ضروری ہے۔

از شروع درال روز روزہ واجب نشود لیکن اگر نذر کرد روزہ این ایام را یا روزہ تمام سال

ان دنوں میں سے کسی دن میں روزہ شروع کیا جائے تو روزہ واجب ہوگا لیکن اگر ان دنوں کے روزوں کی نذر کرے یا سال بھر کے روزوں کی نیت

را در ہر دو صورت دریں روزہا افطار کند و قضا کند و اگر روزہ داشت عاصی شود لیکن

کرے دونوں صورتوں میں ان دنوں میں افطار کرے اور قضا کرے اور اگر روزہ رکھے تو گنہگار ہوگا مگر اس

نذر از ذمہ ساقط شود و قضایا یاد نہ۔ در حدیث آمدہ ہر کہ بعد رمضان در شوال

کے ذمہ نذر ساقط ہوگی اور قضا لازم نہ ہوگی حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص رمضان شریف کے

شش روزہ دارد گویا کہ تمام سال روزہ داشته باشد بعض علماء گفته اند کہ شش روزہ

بہر مزید چھ روزے شوال میں رکھے تو گویا اس نے سال بھر روزے رکھے (سال بھر کے روزوں کا ثواب ملے گا) بعض علماء فرماتے ہیں کہ طوال کے

در شوال متفرق دارد متصل عید الفطر ندارد تا شبہ بہ نصاریٰ نشود لہذا متصل را مکروہ داشته اند

چھ روزے عید الفطر کے متصل نہیں بلکہ متفرق رکھے تاکہ عیسائیوں سے مشابہت نہ ہو لہذا وہ متصل رکھنے کو مکروہ قرار دیتے

و فتویٰ بر آنست کہ مکروہ نیست و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در شعبان اکثر روزہ داشته و در

ہیں فتویٰ اس پر ہے کہ مکروہ نہیں کیونکہ پیغمبر کے دن کی وجہ سے رمضان کے روزوں سے اتصال باقی نہ رہا، رسول اکرم شعبان کے زیادہ حصہ میں

بعض احادیث بعد نصف شعبان از روزہ نبی آمدہ بہت آنکہ ضعف مانع صوم رمضان نہ

روزے رکھتے اور بعض احادیث میں نصف شعبان کے بعد روزہ کی مخالفت اس وجہ سے کہ ضعف کی وجہ سے رمضان کے روزوں میں

شود۔ مسئلہ در ہر ماہ روزہ داشتن مسنون است گاہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

رکاوٹ پیدا نہ ہو ہر ماہ تین روزے رکھنا مسنون ہے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بیض

روزہ ایام بیض سیزدہم چہارم دہم پانزدہم داشتہ و گاہے اول ماہ و گاہے آخر ماہ و گاہے در

کے روزے یا تیرھویں پندرھویں تاریخ میں روزے رکھتے اور کبھی مہینہ کے شروع میں اور کبھی مہینہ کے آخر میں اور کبھی

ہر عشرہ یک روزہ و گاہے پنجشنبہ و دوشنبہ و پنجشنبہ و پنجشنبہ و

ہر عشرہ میں ایک روزہ اور کبھی جمعرات اور پیر اور جمعرات یا پیر اور جمعرات اور

دوشنبہ و گاہے در یک ماہ شنبہ یکشنبہ دوشنبہ و در ماہ دوم شنبہ چہار شنبہ پنجشنبہ

پیر اور کبھی ایک ماہ میں ہفتے اقرار پیر اور دوسرے مہینہ میں منگل ۴ جمعرات

نہ نشود۔ چونکہ اس کا شروع کرنا ہی درست نہیں ہے نفل شروع کرنے سے جب واجب ہوتا ہے جب کہ شروع کرنا درست ہو۔ در ہر دو صورت۔ یعنی خاص ان دنوں رونے

کی نذر یا پورے سال کے روزے کی نذر جس میں یہ دن بھی داخل ہو گئے نہ گویا کہ تمام سال علماء نے لکھا ہے ہر ایک کا ثواب دس گنا ہے۔ اس لحاظ سے ایک ماہ رمضان کے روزے رکھنے

سے دس مہینوں کے روزوں کا ثواب مل گیا۔ اب دو ماہ باقی ہے۔ اگرچہ دنوں میں روزے رکھے گا تو دس گنے کے حساب سے ساتھ دن یعنی دو ماہ کا ثواب مل جائے گا۔ لہذا یہ آدمی

گویا پورے سال کا روزہ دار ہے۔ مکروہ نیست۔ عید کے دن کی وجہ سے اتصال ختم ہو جائیگا۔ تو نصاریٰ کے ساتھ مشابہت نہ رہے گی۔ ضعف۔ اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اس کے

آخر شعبان میں روزے رکھنے سے رمضان کے روزوں میں غفلت نہیں پڑتا تو اس کے لیے کوئی کفایت نہیں ہے۔ ایام بیض۔ یعنی وہ دن جن کی راتیں چاندنی کی ہیں۔ در ہر عشرہ۔ یعنی مہینے کے ہر دس

دن میں ایک روزہ۔ اس طرح مہینہ میں تین روزے ہو جائیں گے۔

روزِ عرفہ ہر کہ روزہ دارد دو سالہ گناہ او بخشیدہ شود سالے گزشتہ و سالے آئندہ و اگر کاروزہ نکند حقے برخص ذی الحجہ کی نوی تاریخ (ایم عرفہ) کا روزہ رکھے اس کے دو برس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں یعنی ہر شش سال کے اور آنے والے سال کے

روزِ عاشورہ روزہ دارد یک سالہ گزشتہ گناہ او بخشیدہ شود و مستحب آست کہ با عاشورہ اور اگر عرم کی دسویں تاریخ (عاشورہ) کا روزہ رکھے تو سال بھر کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ عاشورہ کے

یک روز اول یا یک روز بعد ازاں روزہ داشتہ باشد و روزہ روز جمعہ تنہا نزد بعض روزہ کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا جائے (تاکہ یہود سے مشابہت نہ ہو) بعض علماء کے نزدیک تنہا جمعہ

علماء مکروہ است و نزد ابی حنیفہ و محمدؐ مکروہ نیست مسئلہ صوم دہر و صوم وصال مکروہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؐ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے صوم دہر (عمر بھر کا روزہ) اور صوم وصال

است و بہترین صیم صیم داؤد است کہ یک روز روزہ دارد و یک روز افطار کند بشرطیکہ اپنے دے روزے رکھنا مکروہ ہے۔ روزہ رکھنے کا بہترین طریقہ حضرت داؤدؑ کے روزے رکھنے کا ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے بشرطیکہ

مد اومت بر آن تواند کرد کہ عبادت دوام بہتر است مسئلہ زن را بدون اذن شوہر و بندہ کہ اس پر ہمیشگی ممکن ہو کہ عبادت پر دوام و ہمیشگی بہتر ہے عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام

را بدون اذن مالک روزہ نفل نبیہ داشت۔ کو مالک کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھنا چاہئے

فصل۔ اعتکاف در مسجد عبادت است و در مسجد جامع اولیٰ و واجب می شود اعتکاف مسجد میں اعتکاف عبادت ہے اور جامع مسجد میں زیادہ بہتر ہے اعتکاف کی نذر کر لی جائے

بہ نذر و آل عبارت است از ماندن در مسجد بہ نیت اعتکاف و اقل آل یک روز است تو واجب ہو جاتا ہے اعتکاف سے مراد مسجد میں اعتکاف کی نیت سے نذرنا اور اس کی کم سے کم مدت امام ابو حنیفہؒ

نزد امام عظیم و اکثر روز نزد ابی یوسف و یک ساعت نزد محمدؐ و اعتکاف کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دن کا اکثر حصہ اور امام محمدؐ کے نزدیک ایک ساعت (تھوڑی)

لہ روز عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نوی تاریخ عاشورہ عرم کی دسویں تاریخ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ پہنچے تو یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھنے تو دریافت فرمایا کہ اس دن کے روزہ کا کیا سبب ہے۔ یہود نے بتایا کہ حضرت موسیٰؑ کو فرعون سے اس دن نجات ملی تھی اور فرعون اسی دن بحرِ قلزم میں ڈوبا تھا حضرت موسیٰؑ اس دن صلا کر لے کر روزہ رکھتے تھے۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا تو مجھ کو نہیں تم سے بھی زیادہ حضرت موسیٰؑ کے اتباع کا حق ہے۔ آپؐ نے خود بھی روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اب عاشورہ کا روزہ اختیار ہی ہے۔ جو چاہے رکھے۔ یہ ایک روزہ اول۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر آئندہ سال زندہ رہا تو عرم کی دسویں کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھوں گا۔ صوم دہر یعنی تمام مسلسل روزے رکھنا صوم وصال یعنی ایک روزہ افطار کے بغیر دوسرا روزہ شروع کر دینا۔ صیم داؤد حضرت داؤدؑ کو بھی ایک دن پھر ذکر روزہ رکھا کرتے تھے۔ مد اومت ہمیشگی کے دوام یعنی وہ عبادت جس کی انسان پابندی کر سکے۔ نہایت داشت و اقل کے مقابلہ میں ہندوں کے حق کا اعتبار نہیں لیکن نوافل کی ادائیگی سے اگر بندوں کے حقوق تلف ہوں تو نفل کی ادائیگی درست نہیں۔ در مسجد یعنی جس میں بیت و قنہ جماعت چلی ہو۔ اعتکاف کے لیے مسجد بہتر مسجد حرام ہے۔ پھر مسجد نبوی، پھر بیت المقدس، پھر جامع مسجد۔ پھر وہ مسجد جس میں نمازی زیادہ ہوتے ہوں۔

عشرۃ اخیرۃ رمضان سنت مؤکدہ است و روزہ در اعتکاف واجب شرط است و

رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور واجب اعتکاف میں روزہ شرط ہے اور

پچھنیں در نفل در روایت وزن در مسجد خانہ اعتکاف کند مسئلہ۔ معتکف از مسجد

ایک روایت کے اعتبار سے نفل اعتکاف میں بھی روزہ شرط ہے اور عورت گھر کی مسجد (مقرر کردہ جگہ) میں اعتکاف کرے معتکف مسجد سے باغیانہ

بر نیاید مگر برائے بول و غلط یا نماز جمعہ در وقتیکہ جمعہ را با سنت توایافت و در مسجد

پیشاب اور نماز جمعہ کے علاوہ کے لیے باہر نہ آئے اور نماز جمعہ کے لیے ایسے وقت پہنچے کہ جمعہ سے قبل کی سنت پڑھ سکے اور جامع مسجد

جامع زیادہ ازاں درنگ نہ کند و اگر درنگ کرد اعتکاف فاسد شود۔ مسئلہ۔ اگر معتکف

میں زیادہ دیر نہ لگائے اگر تاخیر کرے (تب بھی) اعتکاف فاسد نہ ہوگا اگر اعتکاف

بے عذر یک ساعت از مسجد برآمد اعتکاف فاسد شد و نزد صاحبین تاکہ اکثر روز

کرنے والا بلا عذر ایک ساعت مسجد سے باہر رہا تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگا اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تا وقتیکہ

بسیرون مسجد نباشد فاسد نشود و خوردن و نوشیدن و خفتن و بیع و شراء بدون

دن کے اکثر حصہ میں مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ ہوگا کھانا پینا اور سونا اور سامان مسجد میں لئے بغیر خرید و

احضار متاع معتکف را جائز است نہ غیر معتکف را مسئلہ۔ معتکف را وطی

فروخت معتکف کے لئے جائز ہے معتکف کے علاوہ کے لئے مسجد میں جائز نہیں معتکف کے لئے ہمبستری

و دواعی وطی حرام است و از وطی اگر چہ بہ شب باشد یا بہ فراموشی باشد

اور دواعی وطی (ہمبستری پر آمادہ کرنے والے کام مثلاً بوسہ وغیرہ) حرام ہیں ہمبستری خواہ رات میں ہو یا بھول کر ہو اعتکاف فاسد

اعتکاف فاسد شود و از مس و قبلہ اگر انزال کند اعتکاف فاسد شود و الا نہ در

ہو جائے گا اور پھوٹنے اور بوسہ لینے سے اگر انزال ہو جائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ورنہ نہیں اعتکاف

اعتکاف سکوت بالکلیہ مکروہ است و کلام بیہودہ مکروہ ترکلام بخیر کند مسئلہ۔ اگر

میں بالکل خاموش رہنا مکروہ ہے اور بہودہ و فحش کلام زیادہ باعث کراہت ہے اعتکاف میں اچھا کلام کرے (دن کی بات کرے یا تلاوت و ذکر اللہ کرے) اگر

لے سنت مؤکدہ۔ یعنی اہل شہر میں سے اگر ایک نے بھی اعتکاف کر لیا تو سب سبکدوش ہو جائیں گے ورنہ سب ملامت کے مستحق ہوں گے۔ واجب۔ یعنی

جس اعتکاف کی نذر ہو وہ بدوین روزے کے ادا نہ ہوگا۔ مسجد خانہ۔ اگر گھر میں مسجد بنی ہوئی نہ ہو تو گھر کے کسی گوشے کو منتخب کر کے اعتکاف کرے لے بول پیشاب

غائط۔ باغیانہ۔ باسنت۔ یعنی جمعہ مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ پہلی سنتیں ادا کر سکے اور بعد کی سنتوں کے لیے بھی ٹھہر سکتے ہیں۔ فاسد شد۔ یعنی اگر اس نے اعتکاف

شروع کرتے وقت ان چیزوں کے نکلنے کی نیت نہ کی ہو اور اعتکاف واجب ہو۔ بیع و شراء۔ خرید و فروخت کرنا۔ غیر معتکف۔ یعنی اس کو خرید و فروخت کسی طرح جائز

نہیں۔ دواعی وطی۔ جیسے بوسہ لینا۔ گلہ کھانا۔ قبضہ۔ بوسہ لے والا نہ۔ یعنی اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اسی طرح سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہو جانے سے

بھی اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ سکوت بالکلیہ۔ بالکل چپ رہنا۔ یہ دوسری قوموں میں ایک قسم کا روزہ ہے۔ اسلام میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ کلام بخیر۔ ہمت ہے کہ

قرآن پڑھے۔ حدیث کا مطالعہ کرے۔ دین کی باتیں کرتا ہے۔ شبہات۔ ہاں مگر نذر کرتے وقت باتوں کا استنساخ کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی عہ جیسے کلام اللہ کا پڑھنا

یا حدیث و فقہ یا درود و تسبیح وغیرہ۔

اعتکاف چند روز راندر کرد شبائے آل روزہا ہم اعتکاف لازم شود و همچنین در نذر اعتکاف چند دن کے اعتکاف کی نیت کی تو ان دنوں کی راتوں میں بھی اعتکاف لازم ہوگا اسی طرح دو روز کے اعتکاف کی نذر میں دو راتوں کا اعتکاف بھی

دو روز اعتکاف دو شب لازم و نذر ابی یوسف اعتکاف یک شب میانہ دو روز و اگر اعتکاف لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دنوں کے درمیان آنے والی ایک رات کا اعتکاف لازم ہوگا اور اگر ایک

یک ماہ راندر کرد اعتکاف متصل یک ماہ لازم شود اگرچہ متصل نہ گفتہ باشد۔
میں نے اعتکاف کی نذر کی تو مسلسل ایک مہینہ کا اعتکاف لازم ہو جائیگا خواہ نذر کرتے ہوئے متصل کا لفظ نہ بھی کہا ہو

مسئلہ۔ اعتکاف بہ شروع لازم شود مگر نذر محمد۔

اعتکاف شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے اور اعتکاف کی قلیل ترین مقدار پوری کرنی لازم ہوگی امام محمد کے نزدیک نیت پوری کرنی لازم نہیں کیونکہ وہ تحریری ہے کہ اعتکاف بھی درست ہے یا

کِتَابُ الْحَجِّ

یکے ازارکان اسلام حج است و آل فرض عین است اگر شرائط و وجوب آل یافتہ شود۔
ارکان اسلام میں سے ایک رکن حج ہے اور حج فرض عین ہے اگر اس کے واجب ہونے کی شرطیں پائی جائیں

و منکر آل کافر است و تارک آل باوجود شرائط و وجوب فاسق لیکن ازبکہ دیں دیدار شرائط اور اس کا منکر کافر ہے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جانے کے باوجود اس کا ترک کرنے والا فاسق ہے لیکن کیونکہ اس

کتر موجود می شود و در عمر یک بار واجب است و قوع آل بار بار نمی شود۔ عند الحاجة
لکھیں واجب ہونے کی شرطیں بہت کم پائی جاتی ہیں زیر مصنف اپنے دور کی باتیں کر رہے ہیں اب ایسا نہیں ہے اور حج عمر میں ایک بار واجب ہے

مسائل آل می توان آموخت لهذا مسائل حج دریں رسالہ مختصر ذکر نہ کردہ شد۔ واللہ اعلم۔
اس کا وقوع بار بار نہیں ہوتا بوقت ضرورت مسائل حج دیکھئے جاسکتے ہیں لہذا حج کے مسائل اس مختصر رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے اللہ ستر جانتا ہے

کِتَابُ التَّقْوَى

بعد ایتیان ارکان اسلام دانستن حرام و مکروہ و مشتبہ و پرہیز از مشتبہات بنا بر
ارکان اسلام پر عمل کرنے کے بعد حرام اور مکروہ اور مشتبہ کا جاننا اور مشتبہات سے اس بنیاد پر پرہیز و احتیاط کر کہیں

لے شبہات۔ ہاں اگر نذر کرتے وقت راتوں کا استنساہ کر دیا ہے تو راتیں داخل نہ ہوں گی مثلاً لازم شود۔ یعنی اب اس کو اعتکاف کی کم از کم مقدار کو پورا کرنا ضروری ہوگا نذر محمد؟
چونکہ ان کے نزدیک تحریری دیر کا اعتکاف ہو سکتا ہے۔ کتاب الحج حج کے لغوی معنی قصد و ارادہ کے ہیں شرعی معنی عورت میں نذر دی حج کو احرام کی حالت میں قیام کرنا کہ کعبہ کا طواف اور صفا و
مرہ کے درمیان کسی دوسری کوئی ذبح طواف کچھ کرے اور سر منڈائے اور تین دن تک جڑوں کی دھو کرے تہ شرائط آزاد ہونا عقل۔ بلوغ اسلام۔ اندھا و پا بج نہ ہونا ایسا نہیں
نہ ہونا جو سفر نہ کر سکے۔ بیت اللہ آنے جانے اور واپسی تک کے لئے اہل و عیال کے خرچ کا مالک ہونا۔ راستہ کا پران ہونا۔ عورت کے لئے کسی عجم کا ساتھ ہونا یہ سب باتیں حج کے وجوب
کی شرائط ہیں مگر موجودی شروع بہ مصنف کے زمانہ کی بات ہے۔ اب یہ ضرورت نہیں ہے۔ عند آقا جہ ضرورت کے وقت ملے تقویٰ پر ہر گزاری۔ ایتیان عمل کرنا۔ مکروہ۔ مکروہ تحریمی وہ
کام ہے جس کا کرنا اللہ جہم کے عذاب کا مستحق نہیں ہے مگر نا رضی اور شفاعت بخوئی کاستحقاق ہے۔ مکروہ تحریمی وہ ہے جس سے چھٹا جائے لیکن حلال کے قریب ہے۔ مشتبہ۔ وہ کام ہے
جس کا حلال یا حرام ہونا واضح نہ ہو۔

احتیاط از وقوع در حرام و مکروہ از ضروریات اسلام است۔

حرام و مکروہ میں مبتلا نہ ہو جائیں ضروریات اسلام میں سے سے

فصل۔ در خوردن۔ خوردن میتہ یعنی جانورے کہ بخود مرده باشد و جانورے کہ آزا کا فترے

کھانے کے بیان میں۔ مردار کھانا یعنی وہ جانور کہ اپنے آپ مر گیا ہو اور وہ جانور جسے غیر کتابی کا فتر

غیر کتابی ذبح کردہ باشد حرام است و بچپن جانورے کہ آں را مسلمان یا کتابی ذبح

نے ذبح کر دیا ہو حرام ہے اور اسی طرح وہ جانور کہ اسے مسلمان یا کتابی (یہودی یا عیسائی) نے

کردہ باشد و عذاب اسم اللہ ترک کردہ باشد حرام است و اگر بہ نسیان ترک کردہ باشد

ذبح کیا ہو اور قصداً بسم اللہ ترک کر دی ہو حرام ہے اور اگر بھول سے ترک ہو گئی تو

نزہ مالک حرام است و نزد امام اعظم حلال است مسئلہ خوردن ورنہ از چہار پاگان

ام مالک کے نزدیک حرام اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے چہ پاؤں اور ہرندوں، درندوں میں سے

و پرندگان اگر چہ کھنار و روباہ باشد و فیل و غر و استر و غرند ہائے زمین مثل موش

(چھانڈیلے اور بچلیوں کے ذریعے شکار کرنے والے جانوروں) کا کھانا خواہ وہ بچور اور لہڑی ہوں اور بائستی و گدھا و بچر اور زمین کے اندر پلوں میں

اہلی و دشتی و ابن عرس وغیرہ حشرات چوں زنبور و سنگ پشت و مانند آں جانورے کہ

رہنے والے جانور مثلاً چوہا مکر اور جھنگ میں رہنے والا اور بیولا وغیرہ حشرات (زمینی کیڑے و جانور) مثلاً بچر اور کھجور اور ان کے مانند اور

غالب قوت دے نجاست باشد حرام است و زاغ کہ دانہ و نجاست ہر دومی خورد مکروہ است

وہ جانور جن کی زیادہ تر غذا نجاست ہو حرام ہیں اور کوا کہ نجاست اور دانہ دونوں کھاتا ہے اس کا کھانا مکروہ ہے

اسپ حلال است و نزد امام اعظم مکروہ و زراعت زراعت کہ فقط دانہ می خورد و غر گوش

گھڑا حلال ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور کھیتی پیر رہنے والا کوا کہ محض دانہ کھاتا ہے اور غر گوش

و دیگر حیوانات بری حلال اند و از حیوانات دریا نزد امام اعظم سوائے ماہی بجمیع اقسام خود

اور دوسرے خشکی کے جانور حلال ہیں اور دریائی جانوروں میں سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک پھل کے علاوہ کسی قسم کا جانور

لے میتہ۔ مردار۔ پتہ والا خون۔ ٹوڑ۔ ہڈی سے جو کمرنے والا جانور۔ شرک کا ذبح کیا ہوا۔ خدا کے نام کے سوا کسی اور کے نام سے ذبح کیا ہوا جانور کے حکم میں داخل ہے نہ غیر کتابی۔

بچے آنکس پرست بہت پرست، مرند وغیرہ۔ ذبح۔ اہل ایمان کی حالت میں اس طور پر جوتا ہے کہ کسی دعا اور چیز سے، سانس لینے کی نالی۔ کھانا پینا جانے کی نالی۔ وہ دونوں رجس

ہوں کی ہیں بسم اللہ شکار کہ کراٹی جاتیں۔ مجبوری کی حالت میں (جیسا کہ شکار) بدن کے کسی حصہ میں زخم لگا دینا ذبح سمجھا جاتا ہے۔ حرام است مردار کے حکم میں ہے نہ دندہ از

چہار پاگان۔ چہ پاؤں میں دھسے وہ کھاتے ہیں جو اپنی پچلیوں کے ذریعے دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ پرندگان۔ پرندوں میں دندہ وہ کھاتے ہیں جو پچنے کے ذریعے

دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ طوطا اگرچہ پچنے سے کھاتا ہے لیکن شکار نہیں کرتا۔ اندا حلال ہے۔ کھنار۔ بچور۔ روباہ۔ لہڑی۔ بچر یعنی پانچو گدھا۔ جھنگی غر وغیرہ حلال ہے۔

استر۔ بچر۔ غرندہ کتے زمین۔ وہ جانور جو زمین میں مڑے ہیں۔ ابن عرس۔ نر۔ زنبور۔ بچڑ۔ سنگ پشت۔ کھجور۔ قوت۔ غذا کے زاغ زراعت۔ کھیتی کا کوا۔ وہ کوا کہ

ہے جو صرف نجاست پر گزارہ کرتا ہے۔ ذی۔ خشکی کے رہنے والے۔ ماہی بجمیع اقسام یعنی پھل کی تمام قسمیں خواہ پھلکے دار ہوں یا نہ ہوں۔

ہیچ جانور حلال نیست و ماہی اگر در دریا مُرد و بر روی آب آمد حرام است نزد

حلال نہیں ہے اور پھل اگر دریا میں مر پانی کی سطح پر آجائے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے

امام اعظم و ماہی و جراد را ذبح شرط نیست مسئلہ خوردن بقدرے کہ قوام

پھل اور مٹی کو ذبح کرنا شرط نہیں ہے عہ اتنا کھانا کہ جس سے زندگی باقی

زندگی باشد فرض است و بقدرے کہ بدن نماز استادہ توان خواند و قوت بر روزہ

رہے فرض ہے اور اتنا کھانا کہ نماز کے لئے کمزور ہو سکے اور روزہ رکھنے کی قوت حاصل

حاصل شود مستحب است و تا نصف شکم مسنون و تا پُری شکم مباح است و اگر بہ

ہو جائے مستحب ہے اور آدمی پیٹ اور شکم بھر کر کھانا مباح رکھتا ہے اگر عہاد کے

نیت قوت بر جہاد و تحصیل علوم دینی بخورد مستحب باشد و زیادہ از پُری شکم حرام است

لئے حصول قوت اور علوم دینیہ کی تحصیل میں قوت کی نیت سے کھانے تو مستحب ہوگا اور پیٹ زیادہ کھانا حرام ہے لیکن اگلے دن روزہ

مگر بقصد روزہ فردا یا بخاطر مہمان مسئلہ در حالت مخمضہ یعنی در وقت اندیشہ مرگ

رکھنے کی غرض سے یا مہمان کی خاطر کھانے تو اور بات ہے (مضافہ نہیں) مخمضہ یعنی بھوک سے مرجانے کے اندیشہ کے وقت اگر کھانے کی حلال چیز

از گرسنگی اگر ماکولے حلال نیاید میستہ و مانند آل محرمات حلال شود بلکہ فرض شود خوردن آل نزد

میسر نہ ہو تو مردار وغیرہ حرام چیزوں کا کھانا صرف اس قدر حلال ہے کہ جان بچ سکے بلکہ امام اعظم کے نزدیک ان کا کھانا

امام اعظم اگر نخورد و بمیرد آثم شود لیکن بقدر سدر متق خود شکم سیر نخورد۔ نزد ابی حنیفہ

رض ہے اگر نہ کھائے اور مرجئے تو گنہگار ہوگا لیکن شکم سیر ہو کر نہ کھائے امام ابو حنیفہ رحمہ

و در قولے از شافعی و احمد و نزد مالک شکم سیر خورد و در ہم چنین حالت اگر مال غیر مقدار

امام شافعی اور امام احمد کے ایک قول میں یہی حکم ہے اور مالک کے نزدیک پیٹ بھر کے کھانے اور اسی طرح بچنے کے مال سے جان بچانے کے بقدر کھانے

سدر متق خورد بہ نیت ادائے قیمت آل روا باشد لیکن اگر احتیاط کرد و بمرد مایور شود آثم نشود

اور اس کی قیمت ادا کرنے کی نیت ہو تو حرام ہے لیکن اگر احتیاط کرے اور نہ کھائے اور مرجائے تو ثواب بچائے گا اور

مسئلہ دوا خوردن در بیماری جائز است واجب نیست اگر دوا نہ خورد و بمرد آثم نہ

گنہگار نہیں ہوگا بیماری میں دوا کھانا جائز ہے واجب نہیں ہے اگر دوا نہ کھائی اور انتقال ہو گیا تو

شود۔ مسئلہ خوردن انواع فواکہ و اطعمہ لذیذہ جائز است لیکن اسراف و رآں

گنہگار نہ ہوگا پھل، میوے اور لذیذ کھانے کھانا جائز ہے مگر ان میں فضل غریبی اور زیادتی

نہ کہ۔ یعنی اتنی ہو کر پانی کی سطح پر آجائے۔ جرّو۔ مٹی۔ قوام زندگی۔ یعنی جس کی قوام زندگی قائم ہے۔ لہذا بھوکا رکھ کر جان دینا جائز نہیں۔ مستحب۔ بعض لوگ اس کو بھی فرض کہتے ہیں۔ زیادہ۔ یعنی اس قدر کھانا کہ مہمان کا احوال بہتر ہو جائے۔ مخمضہ۔ یعنی بھوکے جان بھٹنے کی حالت۔ مارل۔ کھانے کی چیز۔ سی پیٹ کی چیز کا کم ہے۔ سدر متق۔ جان بھٹنے کو نہ کہ شکم سیر۔ پیٹ بھر کر۔ مایور۔ ثواب دینا۔ آثم۔ گنہگار نہ آثم۔ چھوٹا دوا سے جان بچنا یقینی نہیں۔ ان بھوکے سے جس وقت مر جائے کھانے سے جان بچنا یقینی ہے لہذا نہ کھانا، ذبح نہ کرنا، کھانا (دائی لکھ کر ہے)

وافراط ممنوع است مسئلہ استعمال ظروف طلا و نقرہ بر مرد و زن حرام است مسئلہ۔

ممنوع ہے سونے اور چاندی کے برتنوں کا استعمال مردوں اور عورتوں سب پر حرام ہے

شراب انگوری از آب خام انگور کہ مسکر شود و کف آرد نجس است بہ نجاست

انگور کی شراب جو انگور کے خام (بیخوش دینے ہوئے) عرق کی ہو اور وہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے تروہ ناپاک اور

غلظت و حرام است قطعی منکر آل کافراست و شرابے کہ از خمرائے ترسانند یا از کشمش

نجاست غلیظہ اور بلاشبہ بالکل حرام ہے اسکے عام جوینکا انگار کر بلا کافر ہے اور تر پھلوں سے بنائی جانے والی شراب (نقیع) یا

کہ مسکر شود و کف آرد و طلاء کہ آب انگور بہزند چوں کمتر از دو ثلث خشک شود بگزارد

کشمش سے کہ نشہ آور اور جھاگدار ہو جیسے اور انگور کے عرق کو پکا کر بنائی جانے والی شراب (جسے طلاء کہتے ہیں) کہ جب وہ تھائی سے کم عرق ہو جاتا ہے تو

تا مسکر شود و کف آرد ایں ہر قسم نجس است بنجاست خفیفہ و بچینیں دیگر اشربہ

چھڑ دیتے ہیں تاکہ نشہ آور اور جھاگ دار ہو جائے یہ تینوں قسمیں نجاست خفیفہ و بچینیں کے ساتھ نجس ہیں اسی طرح دوسری بھجور یا

از تمر یا زبیب بعد بختن یا از عسل یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار و غیر آل آنچہ مسکر باشند و بچینیں

منقہ کو پکانے کے بعد یا شہد یا انجیر یا گندم یا جو یا جوار وغیرہ سے تیار کی جانے والی شرابیں جو نشہ آور ہوتی

مثلت عنبی کہ آب انگور بعد بختن یک ثلث باقی ماندہ باشد ایں ہمہ مسکرات نزد امام محمد

ہیں اسی طرح وہ شراب جو (عرق) انگور سے اس طرح بنائے ہیں کہ بچنے کے بعد ایک تہائی باقی رہ جاتی ہے یہ سب نشہ آور اور امام محمد کے

حرام است اگرچہ یک قطرہ ازان خورد نجس است بنجاست خفیفہ رسول فرمود صلی اللہ

نزدیک حرام ہیں اگرچہ ایک قطرہ بھی ان کا پیئے اور یہ نجاست خفیفہ کے ساتھ نجس ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم ہر چہ کثیر آل مسکر آرد قطرہ ازاں حرام است و ہر چہ مسکر است خمر است

کا ارشاد ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ آور ہو اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے اور جو بہیز نشہ آور ہو وہ شراب ہے۔

یعنی ہمچو خمر است در حرمت و نجاست و نزد امام ابی حنیفہ سولے چہار شراب سابقہ

یعنی حرمت اور نجاست میں شراب کی طرح ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان چار شرابوں (نقیع، مسکر، طلاء، شراب

حاشیہ صفحہ گزشتہ) اور مرگیا تو حنگار ہوگا۔ اس وقت فضول فرمائی۔ روئیں کے کندے چھڑ دینا یا بھول چھل کھانا یا بقیہ چھڑ دینا۔ جب کہ کوئی دوسرا کھانے والا نہیں اس وقت میں داخل

ہے۔ صفحہ مذکور ظروف طلا و نقرہ۔ سونے چاندی کے برتن کے آب خام انگور۔ انگور کا بدون جوش دیا ہوا عرق۔ مسکر۔ نشہ لانے والا۔ کف۔ جھاگ۔ حرام۔

اگر اس قدر سا مہر بھی پی لیا جس سے نشہ نہ بھی چڑھا ہو تو پینے والے کو کوڑے لگائے جائیں گے نہ خمرائے تر۔ چھاروں کو بھگا کر بغیر پکائے جو شراب تیار کرتے ہیں اس کو

نقیع کہتے ہیں۔ طلاء۔ وہ شراب جو انگور کے عرق سے بنائی جاتی ہے۔ اس عرق کو پکا کر آدھے سے دو یا زیادہ خشک کر دیتے ہیں۔ پھر اس کو دھپ میں رکھ دیتے ہیں جب اس

جوش آ جاتا ہے تو وہ نشہ آور ہو جاتی ہے۔ ہر قسم یعنی مسکر، نقیع، طلاء، اشربہ، شرابیں کہ عسل، شہد، شربت عنبی یعنی وہ شراب جو انگور کے عرق سے اس طرح بنائی جاتی

کہ عرق کو پکا کر دو تہائی خشک کر دیا جائے اور ابھی تہائی باقی رہ جائے مسکرات۔ نشہ آور چیزیں۔ ہر کچ۔ یعنی جو ایسی نشہ آور چیز ہو کہ اس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ ہو جائے

اس کے چند قطرے بھی حرام ہیں اور جو نشہ آور چیز ہے وہ شراب ہے ش چہار شراب۔ مسکر۔ نقیع۔ طلاء اور وہ شراب جو انگور کے عرق سے بغیر پکائے بنائی

جائے۔ سابقہ۔ جن کا ذکر پہلے گزرا۔

از اشربہ لاحقہ آنچه بقصد بہو خورد حرام است و اگر بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن
انگاری کے علاوہ وہ شرابی جن کا ذکر بعد میں ہوا اقویٰ و کلیل کی غرض سے پینا حرام ہے اور قوت حاصل کرنے کے لیے پینے تو جائز ہے لیکن

ایں قول امام متروک است و فتویٰ بر قول محمد است مسئلہ از حشم پہنچ نفع گرفتن جائز
امام ابو حنیفہ کا یہ قول متروک ہے اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے کہ یہ بھی حرام ہیں شراب سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا جائز نہیں

نیست پس چہار پایہ را ہم ازاں تدوای نباید کرد و طفل را ہم دادہ نشود و در مرہم زخم
لہذا بچہ اور چوپایہ کو بھی اس میں سے بطور دوا نہ دینی چاہئے اور زخم کے مرہم میں

ہم نینداختہ نشود۔ مسئلہ وقت خوردن طعام و آب سنت است کہ اول بسم اللہ
بھی نہ ڈالنی چاہئے مکان کھاتے وقت اور پانی پیتے وقت مسنون ہے کہ بسم اللہ کہے اور آخر

گوید و آخرش الحمد للہ و اول و آخر دست بشوید و آب بہ سہ گرت بنوشد ہر بار
میں الحمد للہ کہے اور اول و آخر ہاتھ دھوئے اور تین بار پانی پئے ہر مرتبہ

بسم اللہ و الحمد للہ گوید۔ مسئلہ شیر اسب بسبب سکر و بول ماکول اللحم حرام است
بسم اللہ اور الحمد للہ کہے گھڑی کا دودھ نشے کے سبب حرام ہے اور حلال جانوروں کا پیشاب بھی حرام ہے

مسئلہ گوشت کہ از مسلمان یا کتبی خریدہ شود حلال است و آنکہ از بت پرست خریدہ
وہ گوشت جو مسلمان یا کتبی سے خریدہ جاتے حلال ہے اور بت پرست سے خریدہ

شود حرام است مسئلہ بر قبول ہدیہ قول عبد و امۃ و طفل مقبول است مسئلہ اگر
جانے والا گوشت حرام ہے ہدیہ قبول کرنے میں غلام اور باندی اور بچہ کا قول اگر مثلاً یہ فلاں دوست میرا ہے قابل قبول ہے اگر

عادل بطہارت یا نجاست آب خبر دہد قبول کردہ شود و اگر فاسق یا ستور الحال بنجاست
عادل (مثلاً شخص پانی کے پاک یا ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو وہ قبول کی جائے گی اور اگر فاسق یا ایسا شخص جس کا حال بدوشیدہ ہو

آب خبر دہد تحریمی کند و بہ غالب رائے عمل کند پستہ اگر در غلبہ ظن صادق داند آب اریختہ
(اور عادل ہونے یا نہ ہونے کی خبر نہ ہو) پانی کے ناپاک ہونے کی اطلاع دے تو تحریمی دعوہ و خبر کے غالب رائے پر عمل کرے اس کے بعد اگر غالب گمان اس کے سچ بولنے

تیمم کند و اگر در غلبہ ظن کاذب داند وضو و تیمم ہر دو اگر کند بہتر باشد و الا وضو
کا ہو تو پانی کو اگر اگر تیمم کرے اور اگر غالب گمان کے مطابق جھوٹا ہو تو وضو اور تیمم دونوں کر لینا زیادہ بہتر ہے ورنہ (صرف) وضو

لہ لاحقہ۔ جن کا بعد میں ذکر آیا یعنی دیگر اشربہ کے ماتحت۔ تہو کھیں۔ متروک ناقابل عمل ہے پہنچ نفع۔ خواہ استعمال کے ذریعہ۔ تہو۔ دو اکرنا۔ بسم اللہ۔
زور سے کہے تاکہ دوسرے بھی عمل کریں۔ سرگرت۔ تین مرتبہ۔ بول ماکول اللحم۔ ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھیا جاتا ہے۔ کتبی۔ جو قوم کسی آسمانی کتاب کو مانتی ہے۔
حرام۔ اگر مشرک یہ بتائے کہ میں یہ گوشت مسلمان سے خرید کر لیا ہوں تو اس کا استعمال جائز ہے کہ بر قبول۔ یعنی اگر کوئی ننڈی کا بچہ یا غلام یہ کہے کہ یہ میرے ہمارے فلاں دوست نے
بھیجا ہے تو اس کا قول معتبر ہے۔ عادل۔ یعنی جو فاسق نہ ہو۔ فاسق۔ جو گناہ و گنہگار ہو۔ ستور الحال۔ جس کی حالت معلوم نہ ہو کہ اس کو عادل یا فاسق نہ کہ
سکے۔ تحریمی۔ جسک بات سوچنا۔ غالب رائے۔ جس بات کا زیادہ خیال ہو۔ تیمم۔ اس خیال سے کہ شاید خبر دینے والا سچا اور پانی ناپاک ہو۔

کند مسئلہ از بندہ تاجر قبول ضیافت جائز باشد و گرفتن پارچہ یا زر نقد یا غلہ بدون
کسے۔ تاجر کے غلام کی ضیافت قبول کرنا جائز ہے اور اس سے کھڑا یا نقد روپے یا نقد اس کے

اجازت مولیٰ جائز نیست۔ مسئلہ قبول ضیافت و ہدیہ امرائے ظالم و زور رقاصہ
آقا کی اجازت کے بغیر قبول کرنا جائز نہیں ہے ضیافت اور ہدیہ ظالم حاکموں اور رقاصہ اور

و مغنیہ و نائحہ کہ اکثر مال او از حرام باشد جائز نیست و اگر داند کہ اکثر مال او
مغنیہ و گائیالی عورت اور بچہ والی اس کے ذریعے کئے والی اسے کہ اس کے مال کا بیشتر حصہ حرام ہو قبول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر
از حلال است جائز است۔

اس کے مال کے اکثر حصہ کے حلال ہونے سے آگاہ ہو تو ہدیہ اور ضیافت قبول کرنا جائز ہے۔

فصل۔ در لباس۔ پارچہ پوشیدن بقدرِ ستروقت و دفع سرما و گرمائے مہلک
لباس کے بیان میں۔ کھڑے پہننا ان حصوں کو چھانے کے بقدر جن کا چھانا ضروری ہے (ستروقت) اور جن سے ہلاک کرنے

فرض است و زیادہ ازاں برائے زینت مامور و اظہارِ نعمت خدا و ادائے شکر مستحب
والی سردی اور گرمی سے بچاؤ ہو سکے فرض ہے اور اس سے زیادہ (دائرہ شرعی میں) جس زینت کا (عللاً) امر فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمت

است و مسنون است کہ لباس انگشت نما نہ پوشد و دامن دراز تا نصف ساق باشد
کا اظہار اور ادائے شکر مستحب ہے مسنون ایسا لباس پہننا کہ اس کی طرف انگشت نما نہ ہو اور دامن نصف پٹلی تک لمبا

و دامن تا شتالنگ جائز است و فروتمہ ازاں حرام است و شملہ یک وجہ بہ نیت
اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے اور ٹخنہ سے نیچا حرام ہے اور شملہ (عمامہ کا پس پشت لٹکنے والا کٹناہ)

سنت مستحب است و زیادہ تکلف در لباس بنا بر اسراف و تکبر حرام است یا مکروہ
سنت مستحب ہے اور لباس میں فضول غریبی اور تکبر کے باعث زیادہ تکلف حرام یا مکروہ ہے اور اگر اسراف (فضول خرچی) اور تکبر کی

و بدون آل مباح است مسئلہ معصف و مزعفر مرداں را حرام است نہ زناں
بنا پر نہ ہو تو مباح (جائز) ہے کسم کے پھولوں اور زعفران سے رنگے ہوئے کھڑے مردوں کے لئے حرام ہیں عورتوں کے

نہ از بندہ۔ چونکہ کارکنوں کو عموماً مالک کی طرف سے عمامہ داری کی اجازت ہوتی ہے۔ ہر چہ فیہ کی اجازت نہیں ہوتی۔ اس لئے ظالم۔ جو جبراً حکمت کر رہے ہوں۔ رقاصہ۔ لہجے والی۔
مغنیہ۔ گانے والی۔ نائحہ۔ رونے کا پیشہ کرنے والی جس کا بعض ملکوں میں رواج ہے۔ جائز نیست۔ چونکہ اس کی کمانی حلال نہیں۔ از حلال است۔ یعنی ان نامائز پیشوں کے علاوہ اور

کوئی آدمی بھی ہے اور وہ زیادہ ہے۔ لباس۔ مرنے صوف کا لباس انبیاء کی سنت ہے۔ جس پہلے حضرت سلیمان نے صوف کا لباس پہنا ہے نہ فرض است۔ یعنی ایسا لباس
پہننا فرض ہے جو مہلک سردی یا گرمی سے بچائے۔ مامور۔ آنحضرت نے فرمایا کہ انسان کو ایسا لباس پہننا چاہئے جس سے انسان پر خدا کی نعمتوں کا اظہار ہو۔ لہذا او جو اچھا لباس

پہنے اس کے خلاف لباس اختیار کرنا مناسب نہیں ہے۔ آنحضرت نے بسا اوقات کئی کئی ہزار درہم کی چادر بھی زیب تن فرمائی ہے اور جب نہیں ہے تو بوند لگا لگا بھی پہنا ہے۔
سنت انگشت نما۔ یعنی ایسا لباس جس کی طرف لوگوں کی انگلیاں اٹھیں۔ دامن۔ یعنی تہ بند یا پانچواں نصف پٹلی تک ہونا سنت ہے اور ٹخنہ سے اوپر تک جائز ہے لیکن اگر ٹخنہ سے اوپر تک
باس سے کئی کچھ ہوجائے تو حرام ہے۔ شملہ۔ عمامہ کا وہ کنارہ جو کہ کبھی کبھی لٹکایا جاتا ہے۔ وجہ۔ بالشت۔ بعض علماء نے نعت کر تک اور بعض نے پوری کر تک کی اجازت
دی ہے۔ بدون آل۔ اس کی علامت یہ ہے کہ انسان میں وہ لباس پہن کر تکبر پیدا نہ ہو کہ معصف۔ وہ کپڑا جو کسمبکے پھولوں میں رنگا ہوا ہو۔ مزعفر۔ وہ کپڑا جو زعفران میں
رنگا گیا ہو۔

را و بروایت رنگ سُرخ مرداں را مطلقاً مکروہ است مگر مخطّط مثل سوسی مسئلہ۔

لئے جائز ہیں اور ایک روایت کی رو سے سُرخ رنگ مردوں کے لئے مطلقاً مکروہ ہے لیکن سُرخ رنگ کے دھاری دار کا حکم سوسی (ایک نوع کا دھاری دار کپڑا) کا

پارچہ کہ تار پود آں ابریشم باشد زناں را حلال است و مرداں را حرام است مگر مقدار

سابع وہ کپڑا جس کا تانا بنا ریشم کا ہو عورتوں کے لئے حلال اور مردوں کے لئے حرام ہے البتہ چار انگشت

چہار انگشت چوں علم و آنچہ پود آں ابریشم و تار آں از پنبہ یا صوف باشد در حرب جائز

کی مقدار مثلاً کٹاری (یہ جائز ہے) اور وہ کپڑا جس کا بنا ریشم کا اور تانا رونی یا صوف (اون) کا ہو جنگ میں جائز ہے

است و آنچہ پود آں از پنبہ است و تار آں ابریشم مشروع است در ہر حال جائز است

اور جس کا بنا رونی کا ہو اور تانا ریشم کا ہو وہ مشروع اور بہر صورت جائز ہے

مسئلہ از پارچہ ابریشمی خالص فرش و یکمہ ساختن جائز است نزد امام اعظم و نزد

خالص ریشمی کپڑے کا فرش اور تنکیہ بنا جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور امام

صاحبین جائز نیست مسئلہ زناں را زیور زرد و نقرہ پوشیدن جائز است و مرداں را

ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں عورتوں کو سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز اور مردوں کو پہننا جائز

جائز نیست مگر انگشتری و نقرہ و کندن زر گرد نگینہ مسئلہ بستن دندان شکستہ بہ تارِ نقرہ

نہیں ہے مگر چاندی کی انگوٹھی اور لنگ حلقہ چاندی کا (یہ مکروہ) ہاتھ سے زیادہ دینی نہیں جائز ہے ٹٹے ہوئے دانتوں کو چاندی کے تاروں سے

جائز است نہ بہ تار زرد و زرد صاحبین نہ بہ تار زرد ہم جائز است مسئلہ انگشتری از آہن و

بانڈھنا جائز اور سونے کے تاروں سے بنا جائز ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سونے کے تاروں سے بھی جائز ہے لوہے اور پتھر اور کانسی کی

سنگ و روئیں جائز نیست مسئلہ بادشاہ و قاضی را انگشتری برائے مہر داشتن

انگوٹھی جائز نہیں ہے بادشاہ اور قاضی کے لئے مُہر کی خاطر انگوٹھی رکھنا مسنون

سُنّت است و دیگر اں را ترک آں افضل است مسئلہ طعام خوردن در ظرفی کہ کوفت

ہے اور دوسروں کے لئے اسے ترک کرنا افضل ہے ایسے برتن میں کھانا کھانا جس پر چاندی

نقرہ بر آں باشد و نشستن بر آں چنیں کرسی جائز است بشرطیکہ از موضع نقرہ احتیاط

کا پیرہند ہو اور ایسی کرسی پر بیٹھنا جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ کے استعمال اور بیٹھنے سے احتراز کرے اور امام ابو یوسف

لے مخطّط۔ دھاری دار۔ سوسی۔ ایک قسم کا دھاری دار کپڑا ہے لے تار پود۔ تانا بنا۔ ابریشم۔ یعنی کپڑے کا تیار کردہ ریشم۔ عَلم۔ کناری۔ کپڑہ۔ تار۔ تانا۔ پنبہ۔ صوف

حرب۔ لڑائی۔ فرش و یکمہ۔ دروازوں کے پردے بھی بنانا جائز نہیں است انگشتری۔ یعنی ہوسارے چار ہاتھ سے زیادہ کی نہ ہو کندن زر۔ یعنی لنگ کا حلقہ۔ صاحبین۔ قاضی

قاضی خاں میں ہے اگر کسی کے دانت بل جابیں اور سونے کے تاروں سے ان کو جکڑا جائے تو امام محمد کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ کا پہلا قول یہی ہے۔

لیکن دوسرے قول میں چاندی کے تار سے بانڈھنے کی اجازت ہے۔ سونے کے تار سے بانڈھنے کی ممانعت ہے۔ روئیں۔ کانسی لے سنت۔ است۔ جس شخص کو ہر دار انگوٹھی پہننے کی

ضرورت ہو اس کو بائیں ہاتھ کی خضر میں اس طور پر پہننا چاہئے کہ لنگ اندر کی طرف رہے لے کوفت۔ نقرہ۔ چاندی کا پیرہند۔ احتیاط کندن۔ اگر ہائی پینے کا گلاس ہے تو اس طرف

منہ نہ لگائے جس طرف چاندی کا پیرہند ہے۔ نیز کسی کے اس حصے میں نہ کچھائے جہاں چاندی لگی ہوئی ہے۔

کند و زندانی یوسفؑ مکروہ است و از محمدؐ دو روایت است۔ مسئلہ طفل نر را پوشانیدن

خوبیک مکروہ ہے اور امام محمدؐ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں لڑکے کو دیشم اور سونا

حریم و زرع حرام است۔ فصل در وطی و دواعی آل مسئلہ جلع کردن با زن منکوحہ و مملوکہ خود در

پستان حرام ہے ہمبستری اور ہمبستری پر اُبھارنے والی چیزیں اپنی منکوحہ اور مملوکہ عورت کے

دُبر یا در حالت حیض حرام است مسئلہ لواطت حرام است قطعی مُسکر

ساتھ دُبر یا پاخانہ کے راستہ میں دلی کرنا یا حالت حیض میں دلی کرنا حرام ہے لواطت (لڑکوں سے بدھنی، بلا شک و شبہ حرام ہے اس کی

حرمت آل کافر است مسئلہ دیدن زن اجنبیہ را یا اُمرد را بہ شهوت حرام است

حرمت کا مُسکر کافر ہے اجنبیہ (غیر منکوحہ و غیر مملوکہ) عورت یا اُمرد (بے ریش لڑکا) کو شہوت سے دیکھنا حرام

و همچنین دست با جنبیہ بہ شهوت رسانیدن و از پا حرکت نامشروع کردن در حدیث

ہے اور اسی طرح اجنبیہ کو شہوت سے چھونا اور پاؤں سے ناجائز حرکت کا ارتکاب حرام ہے حدیث شریف

آمدہ کہ زنائے چشم نظر است و زنائے دست گرفتن و زنائے قدم راه رفتن و

میں ہے کہ آنکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا پکڑنا اور پاؤں کا زنا (اس ارادہ سے چلنا اور

زنائے زبان سخن گفتن و فرج تصدیق و تکذیب آنہا می کند مسئلہ نظر کردن بہ

زبان کا زنا (ایسی گفتگو ہے اور شہرگاہ (زنا کرنے یا نہ کرنے پر) ان کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے کسی کے اس حصہ

عورت دیگرے حرام است مگر عند الضرورة بقدر ضرورت بہ بیند چون طیب یا ختنہ

بدن کو دیکھنا (جس کا ہر شہیدہ رکھنا ضروری ہے) حرام ہے ایسا ضرورتاً بقدر ضرورت دیکھ سکتا ہے شفا طیب یا ختنہ

کنندہ یا قابله یا حقنہ کنندہ و مرور از مرد سوائے عورت دیدن جائز است یعنی از ناف

کرنے والا یا دایہ یا حقنہ کرنے والا اور مرد کو مرد کے اس حصے علاوہ جس کا چھپانا ضروری ہے دیکھنا جائز ہے یعنی

تا زانو نہ بنید وزن را ہم از زن از ناف تا زانو دیدن جائز نیست و دیگر بدن دیدن جائز

ناف سے لے کر گھٹنے تک نہ دیکھے اور عورت کا عورت کو بھی ناف سے لے کر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں اور اس کے علاوہ کو دیکھنا جائز

نہ دو روایت۔ یعنی ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ ہے اور ایک روایت کے اعتبار سے مکروہ نہیں ہے نہ طفل نر۔ لڑکا نر۔ چاندی کا بھی یہی حکم ہے دلی۔ ہمبستری کرنا

و داعی آل۔ وہ عورتیں جو ہمبستری کی رغبت پیدا کریں۔ منکوحہ۔ جس عورت کا نکاح ہوا ہو۔ مملوکہ۔ یعنی لٹڈی۔ دُبر۔ پاخانہ کا مقام۔ لواطت۔ لڑکوں کے ساتھ اِغلام کرنا

زنا۔ اجنبیہ۔ یعنی جو بیوی نہ ہو۔ اُمرد۔ نوکر لڑکا جس کے دائرے میں بچہ نہ نکلی ہو۔ شہوت۔ رسانیدن۔ یعنی شہوت کے ساتھ ہاتھ سے چھونا۔ نامشروع۔ نا جائز۔ نظر

است۔ یعنی شہوت سے دیکھنا۔ راہ رفتن۔ یعنی شہوت سے جانا۔ سخن گفتن۔ یعنی شہوت کی باتیں کرنا۔ تصدیق۔ یعنی اگر زنا کیا کہنے کا نام نہ ہو۔ عورت۔ یعنی بدن کا وہ حصہ

جس کا ڈھانپنا ضروری ہے۔ عند الضرورة۔ یعنی مجبوری میں۔ طیب۔ اگر مکمل یا ڈاکٹر کو علاج کرنے کے لئے دیکھنا ضروری ہے۔ حقنہ کنندہ۔ کو لا محالہ پیشاب گاہ دیکھنی اور چھوئی پٹے

کی تہ قابلہ۔ دلی جو بچہ جنماتی ہے۔ حقنہ۔ پاخانہ کے مقام میں پیکاری چڑھانا۔ چونکہ یہ مرد کا بھی عورت ہے۔ جائز است۔ چونکہ عورت کے بدن کا یہ حصہ دوسری عورت

لے عورت نہیں ہے۔

است و همچنین زن را از مرد اگر شہوت نباشد و در حالت شہوت اصلاً نہ بیند و مرد را از
ہے اور اسی طرح عورت کو مرد کے ناف سے لے کر گھٹنے تک کے علاوہ کو دیکھنا درست ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو اور شہوت کی

زن اجنبیہ اصلاً دیدن جائز نیست مگر زن کے برائے حوائج بیسروں می آید روئے و
حالت میں بالکل نہ دیکھے اور مرد کا اجنبیہ عورت کو دیکھنا بالکل جائز نہیں لیکن وہ عورت جو ضروریات کی خاطر باہر آئی ہے اس کا چہرہ اور

دو دست او دیدن جائز است اگر شہوت نباشد و الا جائز نیست در قرآن آمدہ ہو اے
ہاتھ دیکھنا جائز ہے بشرطیکہ شہوت نہ ہو ورنہ جائز نہیں قرآن شریف میں ہے کہ دیکھنے لے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مردان مسلمان را کہ از زناں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و بگو زناں
محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان مردوں سے کہ وہ عورتوں کو نہ دیکھیں اور شرمگاہوں کی مخالفت کریں (زنا نکلوں) اور فرما دے

مسلمان را کہ از مرداں چشم پوشند و فروج را نگاہ دارند و در حدیث
مسلمان عورتوں کو کہ مردوں سے نظر چھپائیں اور شرم گاہ کی مخالفت کریں اور حدیث میں آیا

آمدہ کہ زن اجنبیہ را بشہوت بہ بیند سرب در چشم او روز قیامت ریختہ شود مسئلہ
ہے کہ جو شخص غیر عورت کو شہوت کے ساتھ دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں سبزہ ڈال جائیگا - مسئلہ -

از زن منکوحہ و مملوکہ خود تمام بدن دیدن جائز است لیکن مستحب آنست کہ شرمگاہ نہ بیند و از زن
اپنی منکوحہ بیوی اور مملوکہ باندی کا پورا بدن دیکھنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ شرمگاہ کو نہ دیکھے اور

محرّمہ خود و از کنیز اجنبی سرور و ساق و بازو بہ بیند و مس کردن ہم جائز است اگر
وہ عورت جس سے نکاح کرنا حرام ہے اور اجنبی (کسی اور کی) باندی کا سر اور بہرہ اور پٹلی اور بازو دیکھ سکتا ہے اور چھونا بھی جائز

از شہوت مامون باشد و شکم و پشت و ران نہ بیند و بندہ از مالکہ خود مثل اجنبی است
ہے بشرطیکہ شہوت مامون ہو اور پیٹ اور پیٹھ اور ران نہ دیکھے غلام اپنی مالکہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے اور اگلے لئے اپنی مالکہ کے ہاتھ اور بہرہ کو چھڑ کر ہم کے

مسئلہ دیدن بہ سوئے زن اجنبیہ وقت ارادۂ نکاح یا شرائے آل باوجود شہوت ہم
کئی حد تک دیکھنا جائز نہیں۔ اجنبیہ عورت کی طرف نکاح کے ارادہ کے وقت یا باندی کی خریداری کے قصد کے وقت شہوت کے باوجود بھی دیکھنا جائز ہے

جائز است و همچنین شاہد رانزد و تحمل شہادت و ادائے آل و حاکم رانزد حکم
اسی طرح گواہ کو اس ارادہ سے دیکھنا کہ وہ گواہ ہو یا گواہی نہ دے اسی طرح حاکم کو حکم کرتے وقت اجنبیہ کی طرف دیکھنا درست ہے۔

لے چھینیں۔ یعنی عورت بھی مرد کا بدن ناف سے ران تک کے سوا بدن شہوت کے دیکھ سکتی ہے۔ اصلاً۔ یعنی بدن کا کوئی بھی حصہ نہ حوائج ضروریات۔ والا۔ یعنی
اگر چہ وہ وغیرہ دیکھنے سے شہوت پیدا ہو تو اس کا دیکھنا بھی جائز ہے۔ فروج۔ شرمگاہیں۔ نگاہ دارند۔ یعنی زنا کریں۔ چشم پوشند۔ نہ دیکھیں۔ سرب۔ منکوحہ
خود۔ یعنی وہ لڑکی جس سے ہمبستری جائز ہوگئے نہ بیند۔ شرم و حیا کے بھی خلاف ہے اور اس حرکت سے قوت حافظہ بھی کمزور ہوتی ہے۔ ساق۔ پٹلی۔ مس کردن۔
چھونا۔ اجنبی است۔ لہذا غلام اپنی مالکہ کے چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ بدن کا کوئی حصہ نہیں دیکھ سکتا۔ لیکن چھونا جائز نہیں۔ تحمل شہادت۔ یعنی اپنے آپ کو اس قابل بنانا کہ گواہی دے سکے۔

عہ پس اس کو منہ اور دونوں ہاتھوں کے سوا باقی اعضاء مالکہ کا دیکھنا درست نہیں۔

مسئلہ - خوگہ و آختہ را حکم مرد است مسئلہ عزل از منکوحہ ترہ یعنی منی بیرون

خوگہ و آختہ جس کا اندازہ ناسل کوڑا دیا جائے اور اگر اس شخص نے منی سے نکال دیا ہو یا منی کا حکم دیا ہو منکوحہ آزاد و عورت عول یعنی منی باہر خارج کرنا تاکہ

انداختن تا علق نہ شود بے اذن او جائز نیست و اگر مملوکہ غیر منکوحہ او باشد بغیر

عمل نہ علقے اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اگر دوسرے کی مملوکہ اس کی منکوحہ ہو تو اس کے ہاتھ

اذن سید او جائز نیست و از مملوکہ خود بے اذن جائز است مسئلہ اگر کسے کھینز را

اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اور اپنی مملوکہ سے بلا اجازت جائز ہے اگر کسی باندی کا

بشر یا ہبہ یا ارث یا مانند آں مالک شد وطی آں جائز نیست و نہ دواعی وطی تاکہ در

خریدنے یا بطور ہبہ یا بطور وراثت وغیرہ ملنے کے باعث مالک ہو گیا تو اس سے اس وقت تک ہمبستری یا دواعی وطی رہبستری پر

ملک او یک حیض کامل یافتہ شود و اگر صغیرہ یا آئسہ باشد بعد یک ماہ وطی جائز

آجہانے والے کام) جائز نہیں جب تک اس کی ملکیت پورا ایک حیض نہ گزر جائے اور اگر صغیرہ (نا بالغہ) یا آئسہ (بچے حیض زبانی عری دج سے آتا ہے) ہو تو اس ایک ماہ بعد ہمبستری

است مسئلہ اگر دو کھینز در ملک کسے باشند کہ نکاح آں ہر دو جمع نتواں کرد آں

جائز ہے اگر ایسی دو باندیاں کسی کی ملکیت میں ہوں کہ انہیں بیک وقت نکاح میں نہ رکھ سکتا ہو (غلام بھائی یا چھوٹی بیٹی) اور

کس اگر بایکے وطی کرد دیگر بروے حرام باشد تاکہ آں را از ملک خود خارج کند یا

وہ ایک کے ساتھ ہمبستری ہو جائے تو دوسری اس پر حرام ہوگی وہ اس کو اپنی ملکیت سے نکال دے (فروخت کر دے) یا کسی اور سے

نکاح کردہ و دہ

اس کا نکاح کر دے۔

فصل - در کسب و تجارت و اجارہ - در حدیث آمدہ کہ طلب حلال فرض است بعد

کمانے اور تجارت اور غنیکہ کے بیان میں حدیث شریف میں ہے کہ حلال روزی طلب کرنا اور فرائض کے بعد (مثلاً نماز وغیرہ) فرض ہے

فرائض و بہترین کسب عمل دست خود است داؤد علیہ السلام عمل از دست خود

اور بہترین کسب (کمائی) دستکاری ہے حضرت داؤد علیہ السلام دستکاری کر کے کھایا

می کرد و می خورد زہ می ساخت و دیگر بیع مبرور بہتر است یعنی بیع کہ پاک باشد از

کرتے تھے اور زہ میں بنایا کرتے تھے دوسرے بیع مبرور بہتر ہے یعنی ایسی بیع جو فساد (غلامی) و کراہیت سے

بے خوگہ و دہ و جس کے پیش کا مقام کوڑا دیا ہو یا آختہ و دہ جس کے منی سے نکال دیا ہو یا منی کا حکم دیا ہو منکوحہ آزاد و عورت عول یعنی منی باہر خارج کرنا تاکہ

عزل یعنی ہمبستری میں انزال کے وقت عضو کو باہر نکال لینا علق - حمل نہ منکوحہ اور یعنی وہ دوسرے کی زندگی ہے جو اس کے نکاح میں ہے۔ بے اذن - یعنی اس کو زندگی سے پوچھے

شرعاً و غیر ماری - دواعی وطی - بوسہ لینا - گئے لگانا - آئسہ - وہ عورت جس کو بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو۔ بعد یک ماہ - اگر وہ حاملہ ہو تو پچھونے کے بعد۔ نتواں کرد - نہ کر سکتا۔ دونوں نہیں

ہوں یا آپس میں چھو بھی بھائی ہوں۔ آں را - یعنی جس سے ہمبستری کی ہے کہ وہ۔ یعنی دوسرے کے نکاح کرنے وغیرہ جب تک کہ پہلی سے اس کے لیے ہمبستری ناجائز نہیں ہو جائیگی۔ دوسری اس کے

حرام رہے گی۔ آجہانہ - غنیکہ - عمل و دست - ہاتھ کی مزدوری سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے کاشت کی۔ حضرت نوح علیہ السلام نے بڑھائی کا کام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

درزی کا کام کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہزارہ کرتے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام لان چیتے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام شکار سے گزارہ کرتے تھے۔ زہ - بوسے کی جالی کا کرتہ -

(بائی الیٰ مصر پر)

فساد و کراہیت مسئلہ اگر بیع مال نہ باشد مثل میتہ یا خون یا حرم بیع آں باطل است و
 پاک (وصاف) ہو اگر خریدی گئی چیز مال نہ ہو مثلاً خرما یا خون یا آزاد شخص اس کی بیع باطل ہے اور

ہمچنین اگر مال باشد لیکن مقوم نہ باشد مانند پرندہ در ہوا یا ماہی در دریا و مانند خمر و
 اسی طرح اگر مال مگر مقوم نہ ہو یعنی خریدار وقت خریداری اس سے ملتفت نہ ہو سکتا ہو مثلاً پرندہ ہوا میں

خوک مسئلہ مال غیر مقوم اگر عوض رخت فروختہ شود بیع عرض فاسد باشد و بیع
 اگر دبا ہو یا پھلی در دبا میں اور شراب سورہ غیر تو بیع باطل ہے۔ مال غیر مقوم اگر سامان کے عوض فروخت کیا جائے تو سامان (برتن وغیرہ) کی بیع

خمر و مانند آں باطل است مسئلہ از بیع باطل مشتری مالک نہ شود و از بیع فاسد
 فاسد ہوگی اور شراب اور اس کی مانند کی بیع باطل ہے بیع باطل کے باعث خریدار مالک نہیں ہو سکتا اور بیع فاسد

بعد قبض مالک شود لیکن فسخ آں واجب است مسئلہ بیع شیر در پستان باطل
 میں قبضہ کے بعد مالک ہو جاتا ہے مگر اس بیع کا فسخ کرنا واجب ہے خنزیر میں دودھ کی بیع باطل ہے

است کہ مشکوک الوجود است احتمال است کہ ریح باشد مسئلہ بیع کہ انجام آں بمنزعت
 کہ مشکوک الوجود ہے احتمال ہے کہ خنزیر میں دودھ کے بھلے ہو یا وہ بیع جس کا انجام نزاع ہو

کشد فاسد است چنانچہ بیع پشت گوسفند یا چوب در سقف یا یک ذراع در
 فاسد ہے چنانچہ اس اون کی بیع جو بکری کی پشت پر ہو یا وہ لکڑی جو پھٹ میں ہو یا پکڑے میں

پارچہ یا باطل مجہول پس اگر مشتری فسخ بیع نہ کر دے چوب از سقف جدا کر دے و ذراع از
 ایک ذراع (ایک ہاتھ) پکڑا سائے ہو یا لینے پینے کا وقت غیر معین و مجہول ہو لہذا اگر خریدار بیع فسخ نہ کرے اور لکڑی پھٹ سے الگ

ثوب یا اجل را مشتری ساقط کر دے بیع صحیح و لازم شد مسئلہ بیع بشرط فاسد است و
 کر دے اور ذراع (ایک ہاتھ پکڑا) پکڑے (تھان) سے الگ کر دے یا خریدار مدت (وقت) کو ساقط کر دے تو بیع صحیح و لازم ہو گئی جس میں بیع فاسد بشرط لگائی جائے

موقوفہ شدہ آگے آتی ہے کہ بیع بیع جس میں کوئی فساد و کراہت نہ ہو ————— صفر ہذا۔ لہ باطل است۔ یعنی نہ قیمت بیچنے والے کی ملکیت میں آئے گی نہ اس سووے
 کا خریدنے والا مالک ہو سکے گا۔ مقوم نہ باشد۔ یعنی خریدنے والا خریداری کے وقت اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔ درہوا۔ مثلاً آب کا کبوتر ہے مگر وہ ناک یا ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ

آسمان پر اڑ رہا ہے۔ فاسد نہ باشد۔ یعنی اگرچہ اس معاملہ کو فسخ کرنا ضروری ہے لیکن خریدار کی ملکیت ثابت ہو جائے گی کہ مشکوک الوجود۔ وہ چیز جس کے ہونے نہ ہونے میں شک ہو۔
 ریح نہ باشد۔ یعنی خنزیر میں دودھ نہ ہو بلکہ ہوا بھری ہوئے پشت۔ اون۔ جب کہ اون جانور کے بدن پر ہے تو اس کے کانٹے میں فریقین کا اختلاف ہوگا۔ بیچنے والا چاہے گا کہ کم کٹے اور

خریدنے والا زیادہ کاٹے کی کوشش کرے گا۔ سقف۔ اس صورت میں اگر کوئی متین نہیں ہے تو فریقین میں اختلاف کا سبب ہوگا اور اگر متین بھی ہے تو بھی۔ چونکہ اس کا قبضہ دنیا بدلتا ہے
 والے کے مزید نقصان کے ممکن نہیں۔ اس لیے یہ بیع بھی فاسد ہے۔ یک ذراع۔ یہ مسئلہ کرگے کے پکڑے میں ہے زیادہ واضح ہے اس لیے کہ اس کے اوپر کے ٹکڑے اور اندر کی بناوٹ میں عموماً

فرق ہوتا ہے۔ اجل مجہول۔ یعنی لین دین کا وقت ایسا ہو کہ اس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ کب آئے گا مثلاً موسم کی پہلی بارش کے شرط فاسد۔ یعنی کسی معاملہ میں فاسد و شرط
 کھاتے کی جو متعلقہ عقد نہ ہو یعنی اگر اس شرط کا ذکر نہ کیا جاتا تو اس معاملہ سے کوئی تعلق نہ تھا۔ اور اس میں بیچنے والے کا فائدہ ہو۔ مثلاً بیچنے والا یہ کہے کہ میں یہ چیز اس قیمت پر دوں گا
 بشرطیکہ مجھے فلاں چیز تھیں دیو یا خریدنے والے کا بشرطیکہ مجھے فلاں چیز خریدی دیو یا اس چیز کا فائدہ
 جو فروخت ہو رہی ہے اور وہ اپنے۔ اپنے مطالبہ پر مبنی ہو مثلاً یہ شرط ہو کہ اس غلام سے خدمت نہ لی جائے گی۔

شرط فاسد آل است کہ مقتضائے عقد نباشد و در آل منفعت باشد بائع را یا مشتری را یا

فاسد ہے فاسد شرط یہ ہے کہ مقتضائے عقد نہ ہو یعنی معاملہ بیع کی صحت و عدم صحت سے اس کا تعلق نہ ہو اور اس کے اندر فروخت کرنے والے

مبیع را کہ مستحق نفع باشد مسئلہ بشرط کردن ملک مشتری مقتضائے عقد است پس فاسد

یا خریدار کی منفعت یا فروخت کی جائیداد کے لئے کا نفع اس سے ثابت ہو خریدار کی ملکیت کی شرط (یعنی خریدنے والا مثلاً یہ کہتا ہو کہ میں اس شرط کے ساتھ یہ خرید رہا ہوں

نیست و شرط آنکہ مشتری این جامہ را نہ فروشد اگرچہ مقتضائے عقد نیست لیکن در آل منفعت

کو پیری ملکیت ہوگی مقتضائے عقد ہے لہذا فاسد نہیں اور یہ شرط کہ خریدار اس جامہ کو نہ بیچے اگرچہ مقتضائے عقد نہیں مگر دوزن میں کسی کے لئے

کے نیست پس فاسد نیست و شرط آنکہ مشتری این اسپ را فرہ کند دریں منفعت

سود مند نہیں پس فاسد نہیں ہے اور یہ شرط کہ خریدار ٹھوڑے کو منہ بہ کرے اس میں خرید کردہ شے

مبیع است لیکن بیع انسان نیست کہ مستحق نفع باشد پس فاسد نیست چنان شرط لغو است و

کا نفع ہے مگر خریدی جتنی شے انسان نہیں کہ نفع اٹھائے اور حق کا مطالبہ کر کے لہذا فاسد نہیں یہ شرائط لغو و بیکار ہیں

بیع صحیح و شرط آنکہ بائع یک ماہ در خانہ بیعہ سکونت کند دریں نفع بائع است پس شرط فاسد

اور بیع صحیح ہے اور یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت کرنے والے کے گھر میں ایک ماہ رہ کر مکش کرے گا اس میں فروخت کرنے والے کا نفع

است و آنکہ بائع این پارچہ را جامہ دوختہ دہد در آل نفع مشتری است نیز فاسد است و شرط

ہے پس شرط فاسد ہے اور یہ فروخت کرنے والا اس کپڑے کو جامہ دہی کر دے اس میں خریدار کا نفع ہے پس یہ بھی فاسد ہے اور یہ شرط

آنکہ عبد مبیع را مشتری آزاد کند دریں نفع بیع است نیز فاسد است ازیں چنان شرط بیع فاسد

کہ خرید کردہ غلام کو خریدار آزاد کرے اس میں خرید کردہ شے کا نفع ہے (پس یہ) بھی فاسد ہے اس طرح کی شرطوں سے بیع فاسد

شود زیادہ تفصیل مسائل بیع باطل و فاسد در کتب فقہ است ازیں بیوع اجتناب واجب

ہو جاتی ہے بیع فاسد اور باطل کے مسائل کی زیادہ تفصیل فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔ اس قسم کی بیعوں سے احتراز ضروری

است مسئلہ ربوہ حرام است و قرض گناہ بکیرہ است منکر حرمت آل کافر است

ہے بیع میں سود حرام اور قرض میں گناہ و بکیرہ ہے سود کی حرمت کا منکر کافر ہے

ہذا آنکہ ربوہ دو قسم است یکے ربوہ نسیہ یعنی نقد را بہ نسیہ فروختن دوم ربوہ فضل یعنی اندک

و اضع رہے کہ سود کی دو قسمیں ہیں (۱) ربوہ نسیہ یعنی نقد کی بیع ادھار کے ساتھ کرنا (۲) ربوہ فضل یعنی ٹھوڑے کو

لے فاسد نیست۔ یعنی اگر خریدار یہ کہے کہ میں اس شرط پر خریدتا ہوں کہ میں اس چیز کا مالک ہوں گا تو یہ شرط درست ہے اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے موافق ہے۔ اگر اس

شرط کو ذکر نہ بھی کیا جاتا تب بھی یہی صورت تھی کہ منفعت نیست۔ یعنی یہ شرط اگرچہ عقد کے مقتضائے خلاف ہے لیکن اس میں ٹھوڑے کا فائدہ ہے لیکن ٹھوڑا لینے والے کے

مطالبہ کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ نفع بائع است۔ اور بیچنے والا اپنے اس حق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ نیز فاسد است۔ یعنی خریدار کپڑا اس شرط پر خریدے کہ فروخت کرنے

والا اس کپڑے کا کرتہ بھی سی کرے۔ مبیع است۔ غلام کے آزاد ہو جانے میں غلام کا فائدہ ہے لہذا اجتناب۔ بخدا۔ ربوہ۔ سود۔ حرام است۔ آنحضرتؐ نے سود کھانے،

کھلانے والے اور سودی کاروبار کے کاتب اور گواہ سب پر لعنت بھیجی ہے۔ ربوہ نسیہ۔ ادھار کا سود۔ مثلاً کوئی شخص ادھار لیتا ہے اور اس کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ

چلتے بیٹے بعد واپس لا کر دو گے آٹھ آنہ مہینہ کے حساب سے مزید قسم دینا پڑے گی۔ اب مثلاً وہ شخص کس ماہ لہر قرض ادا کرتا ہے تو اس کو پندرہ روپے واپس دینے ہوں گے

را بہ بسیار فروختن نزد اہم اعظم اگر دو چیز یافتہ شود ہر دو قسم ربا و حرام باشند یکے اتحاد کو زیادہ کے ساتھ (زیادہ کے بدلے) فروخت کرنا اہم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر دو چیزیں پائی جائیں یعنی دونوں کی جنس کا ایک ہونا اور جنس دوم اتحاد قدر۔ قدر عبارت است از کیل یا وزن و اگر ان میں دو چیز یکے یافتہ ناپ کی برابری تو یہ دونوں قسمیں ربا میں داخل اور حرام ہوگی مقدار اور ناپ کی برابری سے مراد یہ ہے کہ بیجان یا وزن یکساں ہوں اگر شود ربا و نسبیہ حرام باشند نہ ربا و فضل پس اگر گندم را عوض گندم و نخود را عوض نخود یہ دونوں چیزیں پائی جائیں تو ربا و نسبیہ حرام ہوگی ربا و فضل حرام نہیں ہوگی لہذا اگر گندم کو گندم کے بدلے اور چنے کو چنے کے بدلے یا جو را عوض جو یا زرد را عوض زرد یا آہن را عوض آہن فروختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو جو کو جو کے بدلے یا سونے کو سونے کے بدلے یا لہے کو لہے کے بدلے بیچا جائے تو ربا و فضل اور ربا و نسبیہ دونوں حرام باشند کہ در ہر دو چیز اتحاد جنس و اتحاد قدر موجود است و اگر گندم را عوض نخود یا زرد حرام ہیں کیونکہ دونوں چیزیں یعنی جنس کا اتحاد اور مقدار (وزن) کا اتحاد موجود ہے اور اگر گندم کو چنے کے بدلے یا سونے را عوض سیم یا آہن را عوض مس فروختہ شود فضل حلال باشند لیکن نسبیہ حرام کہ گندم کو چاندی کے بدلے یا لہے کو تانبہ کے بدلے فروخت کیا جائے تو ربا و فضل حلال ہوگی لیکن ربا و نسبیہ حرام کیونکہ گندم و نخود ہر دو بیک کیل فروختہ می شوند و آہن و مس بیک میزان و سنجات و زر و نقرہ اور چنا دونوں ایک پیمانہ سے فروخت ہوتے ہیں اور لولہ اور تانبہ ایک ترازو سے اور سونا اور چاندی ایک بیک میزان و سنجات فروختہ می شوند اما جنس متحد نیست و اگر پارچہ گزی را بہ پارچہ ترازو اور باٹ سے فروخت ہوتے ہیں مگر جنس متحد ایک نہیں ہے اگر گز کے حساب سے دیئے جائیں والے گزی یا اسپ را عوض اسپ فروختہ شود نیز فضل حلال است و نسبیہ حرام کہ اتحاد جنس کڑے کڑے سے فیقے جانے والے پلے کے بدلے یا گھڑے کو گھوڑے کے بدلے بیچا جائے تب بھی ربا و فضل بیع فضل حلال اور نسبیہ حرام ہے کیونکہ جنس موجود است و کیل و وزن نیست و اگر ہر دو چیز یافتہ شود ہم فضل حلال باشند و ہم نسبیہ متحدہ موجود ہے اور کیل (ناپ کر دینا) اور وزن میں اتحاد نہیں ہے اگر دونوں چیزیں نہ پائی جائیں تب بھی بیع فضل حلال ہوگی اور نسبیہ رگوشہ صفحہ سے کئے تو گزی یا مس رپے نقد کی بیع پندرہ روپے ادھار کے ساتھ ہوگی۔ ربا و فضل۔ بڑھوتری کا سود۔ یعنی مثلاً آٹھ سو دس سیر گندم کے بدلے پندرہ سیر گندم لینا۔ (صفحہ ۱۲۱) مس جنس مثلاً گندم۔ اگر چنانچہ ان میں فرق ہو۔ ان کی جنس ایک ہے۔ قدر۔ یعنی ناپ یا وزن مثلاً گندم اور جو اگر چنانچہ جنس علیحدہ ہے لیکن ربا میں دونوں پیمانہ سے ناپ کر فروخت کئے جاتے تھے یا چاندی اور سونا اگر چنانچہ ان کی جنس علیحدہ علیحدہ ہے لیکن دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں نہ ہر دو چیزیں جنس کی یکسانیت یا ناپ کی یکسانیت۔

حرام باشند یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک چیز نقد ادا ہو، دوسری ادھار۔ نہ ربا و فضل۔ ہاں یہ ہو سکے گا کہ سیر کے مقابلہ میں دو پیکل یا جائے۔ ہر دو حرام باشند۔ چونکہ ان چیزوں میں جنس اور ناپ کی یکسانیت ہے۔ لہذا مثلاً یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک تولہ چاندی کے عوض دو تولے چاندی لی جائے یا ایک تولہ کے عوض ایک تولہ ہی چاندی ہو لیکن ایک طرف سے نقد کو دوسری طرف سے ادھار ہو سکے فضل حلال۔ یعنی ایک سیر گندم کے عوض دو سیر چنے کا لین دین جائز ہوگا۔ چونکہ جنس بدلی ہوئی ہے لہذا ایک بیشی جائز ہوگی۔ نسبیہ حرام۔ یعنی یہ جائز نہ ہوگا کہ ایک جنس نقد ادا ہو۔ دوسری ادھار ہو اس لیے دونوں میں قدر مشترک ہے۔ عرب میں دونوں ناپ کر فروخت ہوتی ہیں۔

مثلاً گندم را عوض زربا آہن فروختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو جائز است کہ ایں جانہ اتحاد

حلال ہوگا مثلاً بھجوں کو سونے یا لوہے کے بدلے بچا جائے تو فضل اور نسبیہ دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ جنس ایک ہے

جنس است و نہ اتحاد قدر کہ گندم کیلی است و زر و آہن وزنی و ہجمنیں اگر زر را عوض آہن

اور نہ مقدار میں یکسانیت کہ بھجوں پیمانہ سے دیا جاتا ہے اور سونا و لوہا وزن کر کے اور اسی طرح اگر سونا لوہے کے بدلے بچا

فروختہ شود ہم ہر دو چیز منتفی است نہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ میزان

جائے تو اتحاد جنس اور مقدار کا اتحاد دونوں ہی موجود نہیں کیونکہ

و سنجات زر دیگر است و میزان و سنجات آہن دیگر و ہجمنیں اگر گندم را عوض آہک

اور سونا تولنے کے باٹ اور ہوتے ہیں اور ترازو اور لوہا تولنے کے باٹ دو کسر اور اسی طریقے اگر بھجوں آہک (چھٹا) کے بدلے

فروختہ شود کہ کیل گندم دیگر است و کیل آہک دیگر و نزد شافعی ر بلو در مطعومات

فروخت کیا جائے کہ بھجوں کا پیمانہ اور ہے اور آہک کا دوسرا ہے تو بیع فضل و نسبیہ جائز ہے امام شافعی کے نزدیک ر بلو کھانے

و در اثمان بشرط اتحاد جنسیت جاری است نہ در غیر آں از آہن و آہک و امثال

کی اشجاء اور سونے اور چاندی کے سکوں میں جنس متحد ہونے کی صورت میں جاری ہے۔ ان کے علاوہ لوہے اور آہک وغیرہ میں نہیں اور امام

آں نزد مالک طعم و آذکار علت است پس در فواکہ تر نزد اور ر بلو نیست۔ مسئلہ بیع

فاکہ کے نزدیک طعم (خشک بیوے وغیرہ) اور ذخیرہ کر کے رکھنا (ر بلو کی) علت ہے پس تازہ پھلوں میں ان کے نزدیک ر بلو نہیں ہے بھجوں

گندم بہ آرد گندم برابر کیل و خرمائے تر بہ خرمائے خشک برابر کیل و انگور عوض کشمش برابر

کی بیع بھجوں کے آنے سے پیمانہ کے برابر اور بھجور چھاروں کے برابر اور انگور کشمش کے برابر

نزد امام اعظم جائز است و نزد غیر او حبائز نیست اگر خرما و انگور خشک شدہ

امام ابو حلیفہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے علاوہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ چھاروں اور انگوروں کا وزن شوکھ کر

کم شود۔ مسئلہ جمید و ردی در مال ر بلو برابر باید فروخت یا مقابلہ جنس با غیر جنس بضم

کم ہو جاتا ہے کھرا اور خراب مال ر بلو میں برابر بچھنا چاہئے یا جنس کے مقابلہ میں دوسری جنس کی چیز

غیر جنس با ناقص باید کہ در حدیث آمدہ ہر قرض کہ قرض دہندہ

بلا کر کسی پوری کر دینی چاہئے عموماً مسئلہ بحث میں ہے کہ ہر وہ قرض جو قرض دینے والے کے لئے نفع کا سبب ہو وہ

لے میزان۔ ترازو۔ سنج۔ خشک کا موزن ہے۔ یعنی ترازو کے ہاٹ کیل و وزن نیست بلکہ پھر اگر وزن سے نفع ہو تو قرض ہے۔ اگرچہ ہندوستان میں کیوں قرض کا فروخت کے لئے

ہو لیکن شریعت اس کی کوئی بھی تیار نہ ہے۔ قرض کا فروخت ہو تو مال قرار دیا ہے۔ قرض کا قدر۔ لوہا اور سونا اگرچہ دونوں وزن کر کے فروخت کئے جاتے ہیں لیکن ر بلو تولنے کے ہاٹ ترازو اور قلم کے ہیں اور

سونا تولنے کے اور قلم کے لہذا سونے اور لوہے کا اگر وزن ہوگا تو کسی پیشی بھی جائز ہے اور نقد اور دھاکا فرق میں درست ہے۔ اتمان۔ یعنی چاندی سنا یا ان کے کے لئے آذکار۔ جن کے لئے کھانا تاکہ

مضبوط کے وقت کام آئے۔ فواکہ۔ تازہ پھل جیسے انگور، انار وغیرہ۔ برابر کیل۔ یعنی ایک پیمانہ مثلاً بھجوں ہوں اور اس پیمانہ کے برابر آہک ہر خشک۔ خشک انگور۔ نزد امام اعظم جائز است۔ چھ

فی الحال دونوں برابر ہیں۔ جائز نیست۔ چونکہ آگے میں کرکی پیشی ہو جائے گی کہ برابر مثلاً ایک لال بھجوں ہے۔ دوسرا سفید تو برابر کی بیع جائز ہوگی۔ کسی پیشی جائز نہ ہوگی۔ ہناقص۔ یعنی بکم

مقدار کی چیز ہو۔ اچھی گندم لے کر دوسری ردی گندم لینا چاہے تو اچھے کے ساتھ سیر یا دوسرے چیز وغیرہ ملا کر بیچے تاکہ بھجوں کی ابھی قسم کا خراب قسم کے بھجوں کے ساتھ کی پیشی سے

راموچے نفع باشد حکم رہو دارد پس مقرض از مقرض قبول ضیافت نکند مگر بعبادت قدیم بلکہ در

سود کے حکم میں ہے پس قرض دینے والے کو چاہئے کہ قرض دار کی ضیافت اور ہدیہ قبول نہ کرے۔ ہاں اگر وہوں کے درمیان پہلے سے بے

سایہ دیوار او نشستن ہم مکروہ است۔ مسئلہ۔ ہندوی برائے خطرہ را مکروہ است

کی عادت پہلی آنی ہے تو صفائے نہیں بلکہ قرض دار کی دیوار کے سامنے میں بیٹھا بھی مکروہ ہے راستہ کے خطہ کی خاطر بھی ہندوی مکروہ ہے۔

اگر ہندوان در میان نہ باشد و اگر باشد در اس صورت حرام است و رہو مسئلہ چنانچہ

بشرطیکہ ہندوی بنانے کی اجرت در میان میں نہ ہو اور اگر وہ در میان میں ہو تو اس صورت میں حرام ہے اور سود ہے جس طرح

از بیع فاسد و رہو احتراز باید کرد از اجارہ فاسد ہم احتراز واجب است، جمالت معقود

بیع فاسد اور رہو سے احتراز کرنا چاہئے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی احتراز و بچنا ضروری ہے جس بیع پر معاملہ ہو

علیہ کہ مینازعت رساند اجارہ را فاسد کند و شرط فاسد نیز، اگر اجارہ کرد کہ امروز ده

اس سے ناواقفیت نزاع تک پہنچاتی ہے اور اجارہ کو فاسد کرتی ہے اور شرط فاسد بھی اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اگر اجارہ کیا کہ

سیر آرد گندم بیک درم نان پنزم اجارہ فاسد شود مسئلہ چیزے کہ از عمل اجیر حاصل شود

کو آج دس سیر گندم کا آٹا ایک درہم ہندوی کے بدلہ پکاؤں گا اجارہ فاسد ہو جائیگا جو چیز کے عمل اجیر (اجیر کے کام) سے حاصل ہو

بعض ازاں اجرت مقرر کردن مفسد اجارہ است چنانچہ یک من گندم بخر ایساں

بعض کہتے ہیں کہ اس میں اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے چنانچہ ایک من گندم کی بیوی والے کو اس

دہتا از آرد آل ربع در اجارہ سائیدگی و دوسری آثار میدہ بگیدر یا ریسمان خام یہ

شرط کے ساتھ پہینے کے لئے دینا کہ اس میں چھائی آٹا پہینے کی اجرت اور بیس آثار میدہ لے یا بچلداھا کہ پچرائٹنے والے کو اس شرط

سفید باف داد بہ این شرط کہ سوم حصہ پارچہ در اجرت بافتن بدہد یا یک من

کے ساتھ دینا کہ کپڑے کا بہائی حصہ پہنے کی اجرت تین دیدے یا ایک من گندم کے ہر

گندم بر غر بار کرد تا دہلی بایں شرط کہ ازاں غلہ چہارم حصہ در دہلی در اجورہ حمالی بہ دہد

دہلی پہنچانے کے لئے اس شرط کے ساتھ لانا کہ دہلی پہنچ کر اس میں سے چھائی غلہ بار برداری کی اجرت کے طور پر

دو گشتہ سفر سے آگے لین دین کرنا ہے۔ تو ظاہر ہے اچھی قسم کا گندم کہ ہر گاؤں کے ساتھ دوسری قسم کی کوئی چیز مثلاً کچھ گندم کے ساتھ دیکر تاکہ اچھے قسم کے گندم کا عوض

غراب قسم کے گندم میں سے اس کے ہم وزن قرار دیا جائے اور غراب قسم کے باقی گندم کو جو کا عوض بنایا جائے کہ ان دونوں میں کی مٹی کی کوئی گندہ نہیں ہے

صفحہ ہذا موصوفہ۔ سبب۔ مقرض۔ قرض دینے والا۔ ضیافت۔ مہمانداری۔ بعبادت قدیم۔ یعنی اس سے پہلے

سے قبل مہمانداری ہوتی تھی کہ کچھ مضافت نہیں ہے نہ ہندوی۔ مثلاً ایک تاجر کی دکان دہلی میں بھی ہے اور کلکتہ میں بھی ہے اور جس دہلی سے کلکتہ جاتا ہے اور اپنے ساتھ

دو ہر لیجانے میں خطرہ محسوس ہوتا ہے تو ہم نے اس تاجر کی دہلی والی دکان پر دو ہر جمع کر لیا اور اس کلکتہ کی دکان کے نام پر ایک تجربہ حاصل کر لیں۔ جس کو ہندوی کہا جاتا ہے

تاکہ وہ تجربہ کلکتہ کی دکان پر دکھا کر ہم دو ہر پہلے لیں اور اس کے خطرے سے بچ جائیں۔ ہندوان۔ ہندوی بنانے کی اجرت۔ حرام است۔ لیکن اگر وہ دہلی والی دکان پر چاندنی کے

بکتے کے ساتھ کچھ بھی جمع کر دینے نہ کلکتہ کی دکان پر اگر کچھ کے ساتھ بھی چاندنی کا سیکڑہ وصول کیا جائیگا تو درست ہو جائیگا کہ اجارہ خشک ہے معقولہ علیہ جس چیز کا معاملہ ہو رہا ہے

اگر تاکہ کرو۔ چونکہ اس صورت میں مزدور کا وقت اور کام دونوں متعین کر دیئے گئے ہیں لہذا یہ اجارہ درست نہیں۔ اگر صرف کام متعین ہو یا وقت۔ تب اجارہ صحیح ہوتا ہے۔ اجیر۔

مزدور جو کام کرے۔ غراسیاں غریبی کی جمع ہے یعنی پکلی والا۔ خراس اس بڑی پکلی کو کہتے ہیں جس کو کوئی جانور چلائے۔ سائیدگی۔ پسائی۔ سیال۔ خام کچا دھاگہ سفید

ایں اجارہ فاسد است مسئلہ۔ در اجارہ فاسدہ اجزۃ مثل واجب شود لیکن زیادہ

دے گا تو یہ اجارہ فاسد ہے اجارہ فاسد میں اجرت مثل واجب ہوتی ہے مگر اجرت مثل زیادہ

از مسمی نہ دہے شود مسئلہ کم کردن بائع در وزن مبیع یا مشتری در ثمن حرام است

ہوا تو مقرر کردہ اجرت سے زیادہ نہیں دی جائیگی فروخت کرنے والے کا فروخت کردہ شے کم وزن کر کے (ناپ تول میں کمی) دینا یا حشر ہزار کا

حق تعالیٰ وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ فرمودہ۔ مسئلہ در ادا کردن ثمن مبیع وغیرہ دیون مجملہ و مزدوری

ثمن (مقرر کردہ قیمت) میں کمی کرنا حرام ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ خرید کردہ شے کی قیمت وغیرہ ادا کرنے کے بیان میں وہ قرض جس کا

مزدور بے عذر تاخیر کردن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود درنگ کردن غنی ظلم

فوری طور پر ادا کرنا واجب ہو اور مزدور کی مزدوری میں عذر کے بغیر تاخیر کرنا حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مال دار کا کسی کے حق کی

است و مزدور را اجرت دہید پیش از آنکہ عرق او خشک شود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ادائیگی میں دیر کرنا اور مال غلام ہے مزدور کو مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دینی چاہئے (یعنی جلدی) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

چوں دین ادا کر دے زیادہ از قدر واجب دادے بجائے نیم و سق یک و سق و بجائے

جب قرض ادا فرماتے تو واجب مقدار سے زیادہ ادا فرماتے آدھے و سق (ایک طرح کا پیاز) کی جگہ ایک و سق

یک و سق دو و سق دادے وی فرمود کہ ایں قدر حق تست و ایں قدر افزونی از من

اور ایک و سق کی جگہ دو و سق عطا فرمایا کرتے تھے اور ارشاد ہوتا کہ یہ حق تیرا (قرض دینے والے کا) ہے اور یہ اضافہ میری طرف سے

است ایں زیادہ دادن بے شرط ربلو نیست جائز است بلکہ مستحب است مسئلہ غدر و

ہے بلا شرط کے یہ اضافہ سود نہیں جائز ہے بلکہ مستحب ہے دھوکہ اور

فریب و کذب کسب حلال را حرام سازد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بازار تودہ گندم دید

جھڑ اور وعدہ خلافی سے کسب حلال حرام ہو جائیگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں گندم کا ڈھیر دیکھا

چوں دست مبارک در آن فرد کرد اندرون تودہ گندم تر بود نہ مود کہ ایں چسیت بائع

جب دست مبارک گندم میں ڈالنا تو ڈھیر کے اندر کے گندم بھیجے ہوئے تھے آپ نے فرمایا یہ کیسا ہے؟ فروخت

گفت کہ باران بوی رسیدہ بود فرمود کہ گندم تر بالائے تودہ چرانہ کردی ہر کہ

خریدنے والے نے کہا کہ یہ بارش سے بھیجے گئے تھے ارشاد ہوا کہ بھیجے ہوئے گندم ڈھیر کے اوپر کیوں نہ گئے ہو نقص

نہ اجزۃ مثل۔ یعنی اس جیسے کام کی مزدوری۔ مسمی۔ یعنی وہ مزدوری جو باہمی طے ہوگئی تھی۔ کم کردن بائع۔ یعنی بیچنے والا سودا کم تول کر دے۔ یا مشتری۔ یعنی خریدار

جس چیز کے عوض سودا خرید رہا ہے وہ کم کر دے وہ بَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ۔ کم لین دین کرنا بولوں کے لئے ہلاکت ہے۔ ثمن مبیع۔ سودے کی قیمت۔ دیون مجملہ۔ وہ قرض

جس کی فوری ادائیگی ضروری ہے۔ بے عذر۔ یعنی بدون کسی مجبوری کے خواہ مخواہ ادائیگی میں تاخیر کرنا حرام ہے۔ درنگ کردن۔ یعنی مال دار اگر کسی کا حق دینے میں مال

مٹول کرے تودہ ظالم ہے کہ عرق۔ پسینہ لگے وقت۔ ساتھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع کوئی اسی تولے کے سیر کے سبب تین سیر چھٹا تک کا ہے۔ بے شرط۔ یعنی اہل

معامل میں بڑھوتری شرط کے طریقے پر طے ہوتی ہو۔ غدر۔ وعدہ خلافی۔ قریب۔ دھوکہ دہی۔ تودہ۔ ڈھیر

قریب دہ مسلمانوں سے ازاں نیست مسئلہ سماحت یعنی از حق خود در گزر کردن در بیع و

مسلمانوں کو قریب دے وہ ہم میں سے ہیں چشم پوشی یعنی خرید و فروخت اور قرض کی وصولیابی اور اس سلسلہ میں

شراء و ادائے دین و تقاضائے آل مستحب است مسئلہ اگر مشتری بعد تمام عقد بیع

تقاضا میں اپنے حق سے درگزر کرنا مستحب ہے اگر خریدنے والا عقد بیع مکمل ہوئے

از خریدن پشیمان شد و بائع بخاطر او اقالہ بیع کند حق تعالیٰ گناہان بائع را بیا مژدہ

کے بعد عقد بیع پر شرمندہ ہو اور پچھٹائے اور فروخت کر لیا اسکی خاطر بیع کا اقالہ کر لے اور فروخت کر دے تو اسے اللہ فروخت کرنے

مسئلہ در بیع مباح کہ بائع از خریدن سابق باضافہ سواہیہ مثلاً بفروشد و بیع تولیہ کہ

دلالت کے گناہوں کی مغفرت فرمائیگا۔ بیع مباح یہ ہے کہ فروخت کرنے والا جتنے میں وہ چیز خریدی ہو اس میں کچھ اضافہ کر کے فروخت کرے بیع تولیہ

بہاں قیمت سابق بفروشد قیمت سابق بلا تفاوت گھستن واجب است و اگر بر مبیع

یہ ہے کہ اسی سابق قیمت پر بیچ دے سابق قیمت بلا فرق بتا دینا ضروری ہے اور اگر خرید کر دے تو

سوائے قیمت مانند سابق اجرت حتمی یا قصاری خرج شدہ باشد آل را با قیمت ضم کند

پر قیمت کے علاوہ مثلاً اٹھانے یا دھونے کی اجرت زیادہ خرچ ہوئی ہو تو وہ اصل قیمت میں شامل کرتے

و بگوید کہ ایں قدر زر من بریں رخت خرج شدہ است و بگوید کہ بایں قدر زر خریدہ ام تا

ہوئے کہے کہ میری اتنی رقم اس سامان پر خرچ ہوئی ہے اور یہ بھی کہ دے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے

کاذب نباشد مسئلہ اگر شخصے یک پارچہ مثلاً بہ دہ درم فروخت کرد و ہنوز مبلغ

تاکہ جوہر قرار نہ پائے کوئی قصص ایک پکڑا مثلاً دس درہم میں فروخت کرے اور وہ بھی خریدار نے قیمت

مثنیٰ مشتری بہ بائع نہ دادہ بائع ہماں پارچہ را از مشتری بہ پنج درم خرید یا آل پارچہ را با

فروخت کنندہ کے حوالہ نہ کی جو کہ فروخت کرے والا (پھر) وہی پکڑا خریدار سے یا پانچ درہم میں خرید لے یا دہ پکڑا دوسرے

پارچہ دیگر بہ دہ درم خرید ایں بیع صحیح نہ باشد کہ در حکم ربوہ است مسئلہ بیع منقول

پکڑے کے ساتھ دس درہم میں خرید لے تو یہ بیع صحیح نہیں اور ربوہ (سودا) کے حکم میں ہوگی ایسی چیز جو ایک

لے ازاں نیست یعنی جو مسلمانوں کو دھوکے دے وہ ہم مسلمانوں میں شمار نہیں اس کا حشر کا فوس کے ساتھ ہوگا سماحت چشم پوشی۔ مستحب است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا ایک شخص تھا جو لوگوں کو قرض دیتا تھا اس نے اپنے ملازمین کو یہ حکم دے رکھا تھا کہ اگر مقررہ ننگ دست ہو تو اس سے دگنہ کرنا شاید اللہ تعالیٰ قیامت کے روز

ہمارے گناہوں سے بھی درگزر فرماوے۔ چنانچہ اس کے مرنے کے بعد حق تعالیٰ نے اس کو معاف فرمایا اور بخش دیا اقالہ بیع۔ سودا اہل لے لینا اور دام اہل دے کر دینا بیا فرما

حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص ایسے خریدار سے اقالہ کرے گا جو خرید کر پشیمان ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرے گا۔ مراجم۔ وہ معاملہ جس میں مثلاً بیچنے

والا ایک آنہ روپہ اصل خرید پر لینے کو فروخت کرے۔ تکرہ۔ وہ معاملہ جس میں بیچنے والا دام کے دام فروخت کرے کہ تفاوت فرق۔ گناہ اجرت حتمی۔ اگرچہ اٹھارہ لکھ

کی اجرت۔ قصاری۔ دھو بی پن۔ ضم کند۔ ملا دے۔ خرچ شدہ است۔ یعنی خرچ لگا کر یہ کہے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں خریدی ہے۔ یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے۔

مبیع مثنیٰ۔ قیمت کا دہ پیڑ۔ پارچہ دیگر۔ یعنی پہلے داموں سے گناہ کر داموں میں خریدے یا پہلے سودے کے ساتھ اور سودا مالک پہلے داموں سے خریدے کہ ربوہ است لیکن

اگر پہلا معاملہ مثلاً دہ پیڑ کے عوض ہوا تھا دوبارہ معاملہ کسی اور سامان کے عوض ہوا جو تو پھر سودہ ہے گا۔ منقول۔ جو چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ جائے۔

پیش از قبض صحیح نیست اگر کیلی بشرط کیل خرید مشتری از بائع کیل کرده گرفت پست

بگرسے دوسری جگہ منتقل کی جائے اس کی بیع قبض سے پہلے صحیح نہیں ہے اگر پیمانہ سے ناپ کر دی جائے تو بیانی شے پیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط پر خریدی

بدست دیگرے بشرط کیل فروخت مشتری ثانی را ازال طعام مبیع خوردن یا بدست کسے دیگر

اور خریدار نے فروخت کرنے والے سے ناپ کر لے لی اس کے بعد دوسرے کے ہاتھ پیمانہ سے ناپ کر لینے کی شرط کے ساتھ بیچ دی تو دوسرے خریدار

فروختن جائز نیست تاکہ باز کیل نکند و کیل اول کافی نیست احتیاطاً برائے آنکہ مبادا

کو اس خریدار کردہ شے میں سے کھانا یا کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک دوبارہ ناپ نہ لے اور پیمانہ سے جو پہلے

چیزے در کیل زیادہ برآید و مال بائع باشد مسئلہ بخش حرام است۔ بخش آنست کہ

ناپ چکا تھا وہ احتیاطاً کافی نہیں کیونکہ پیمانہ ہو کہ چیز پیمانہ میں زیادہ تھا ہو اور وہ ناپ چیز بائع فروخت کنندہ کا مال ہو۔ بخش حرام ہے بخش یہ ہے کہ کوئی

کسے بدون قصد خرید خود را خریدار نموده قیمت مبیع زیادہ گوید تاکہ دیگر مشتری

شخص خریداری کے ارادہ کے بغیر اپنے کو خریدار ظاہر کر کے مبیع فروخت کی جائے تو بیانی شے کی قیمت زیادہ بتائے تاکہ دوسرا خریدار دھوکہ میں آجائے۔

فریب خورد۔ مسئلہ اگر مسلمانے خریدی کند و نرخ مشخص می کند یا پیغام زنے دادہ

اگر کوئی مسلمان خریدنے کی غرض سے بھاڑے کر رہا ہو اور دوسرا نرخ طے کرنے لگے یا کسی عورت

دیگر برآں برآمدہ پیغام خود دہد ایں معنی مکروہ است تا وقتیکہ معاملہ خریدار اول درست

کو نکاح کا پیغام دیا ہو اور دوسرا شخص درمیان میں اپنا پیغام دیدے تو یہ عمل مکروہ ہے تا وقتیکہ پہلے خریدار کا معاملہ درست

شود یا موقوف ماند۔ مسئلہ کاروان غلہ را اگر کسے از شہر برآمدہ ملاقات کند و

ہو یا ختم ہو جائے کوئی شخص شہر سے باہر غلہ کے قافلہ (واللہ اعلم) لے کر

تمام غلہ را خرید نماید ایں را تلقی جلب گویند اگر ایں معنی اہل شہر را مضر باشد

حسدیدے جسے تلقی جلب کہتے ہیں اگر یہ عمل شہر والوں کے لئے باعث ضرر ہو

ممنوع باشد و اگر مضر نہ باشد جائز باشد مگر در صورتیکہ نرخ شہر را بر کارواں پوشیدہ

نمزدہ ہوگا اور اگر مضر نہ ہو حسب مزہ ہوگا لیکن شہر کا بھاڑ قافلہ والوں سے پوشیدہ رکھ کر معاملہ

دارو کہ ایں فریب و مکروہ است۔ مسئلہ اگر شہری متاع کارواں را نرخ گراں کردہ

کرنا دھوکہ دہی اور مکروہ ہے اگر شہر کا باشندہ قافلہ والوں کا سامان (غذہ وغیرہ خرید کر) گراں نرخ

لے پیش از قبض۔ یعنی جب تک خریدار اس چیز کو اپنے قبض میں نہ لے۔ ہاں اگر زمین یا مکان خریدے تو اس کو قبضہ کرنے سے پہلے ہی فروخت کر سکتا ہے۔ کیلی بشرط کیل خرید خفا

تعمول اس طور پر خریدے کہ ایک روپیہ میں ایک صاع کیل کردہ گرفت۔ یعنی صاع سے ناپ کر کیوں کیلے مشتری ثانی۔ دوسرا خریدار طعام مبیع۔ یعنی فروخت شدہ میوے۔

لے کیل اول۔ یعنی دو پہلی جو پہلے معاملہ میں ہوئی تھی۔ مال بائع۔ جو کو خریدار تو ایک صاع کا مالک ہوا ہے بخش۔ یہ وہی صورت ہے جو مال طور سے بیلا م کرنے والے کرتے

ہیں کہ فرضی خریدار کھڑے کر کے چیز کی بلی میں اضافہ کر دیتے ہیں تاکہ نرخ شخص می کند۔ یعنی بھاڑے کر رہا ہے۔ بیآ زنے۔ یعنی کسی عورت سے منگنی کر رہا ہے۔ موقوف ماند۔ یعنی

معاملہ ٹوٹ جائے۔ تلقی جلب۔ غلہ لانے والے قافلہ سے شہر کے باہر جا کر معاملہ کر لینا۔ مضر شہر۔ مثلاً شہر میں غلہ کی کمی ہے اور یہ اس طور پر خرید کر شہری لوگوں کو تکلیف کرنا چاہتا ہے

تکلیف۔ قافلہ والوں کو دھوکہ دینا ہے۔ اگر مشتری۔ یعنی اگر شہریوں غلہ کی کمی ہے اور شہر کا کوئی باشندہ وہاں قافلہ لے کر گراں کر کے فروخت کرے تو مکروہ ہے۔

بفروشد و در شہر قحط و تنگی باشد ایں معنی مکروہ است مسئلہ بیع وقت اذان جمعہ
سے فروخت کرے اور شہر قحط و تنگی میں مبتلا ہو تو یہ عمل مکروہ ہے اذان جمعہ کے وقت بیع

مکروہ است مسئلہ اگر دو مملوک صغیر باہم قربت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) تو انہیں
مکروہ ہے اگر دو صغیر (نابالغ غلاموں میں) باہم قربت محرمیت (ایسی رشتہ داری جس میں باہم نکاح جائز نہ ہو) تو انہیں

آہنہا علیحدہ علیحدہ مکروہ است و ممنوع و همچنین اگر یکے از آہنہا صغیر باشد و دوم بکبر و
علیحدہ علیحدہ فروخت کرنا (کہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائے) مکروہ و ممنوع ہے۔ اسی طرح اگر ان دونوں میں سے ایک نابالغ اور

نزد بعضے ایں بیع جائز نہ باشد مسئلہ بیع چربی مینہ جائز نیست مسئلہ بیع
دوسرا نابالغ ہو تو رتبہ بھی ایسی حکم ہے اور بعض کے نزدیک بیع ہی جائز نہ ہوگی مگر اگر کی چربی کی بیع جائز نہیں ہے

روغن نجس نزد ابی حنیفہ جائز است و نزد دیگر ائمہ جائز نیست مسئلہ بیع
تیل کی بیع امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے آدمی

گندگی انسان اگر مخلوط نہ باشد نزد امام اعظم مکروہ است و اگر مخلوط باشد بخاک
کا پانچا نہ پیشاب کی بیع اگر مخلوط دھن کے ساتھ نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور اگر مٹی وغیرہ کی آمیزش ہو

و مانند آں نزد امام اعظم جائز است و بیع سرگین ہم نزد او جائز است
تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک گور کی بیع بھی جائز ہے

و نزد اکثر ائمہ بیع بیس چیز ازاں جائز نیست مسئلہ ہرچہ بیع آں جائز نیست
اور اکثر ائمہ کے نزدیک ان میں سے کسی کی بیع جائز نہیں جس چیز کی بیع جائز نہیں ہے اس

انتفاع بدان جائز نیست مسئلہ احتکار یعنی بند کردن و نہ فروختن قوت آدمیاں
سے نفع اٹھانا ناجائز ہے احتکار یعنی ان انسانوں اور چہاروں کی غذا کو بند کر کے ذخیرہ بنانا

و چہار پانگاں در شہر کے کہ برائے اہل آں مضر باشد مکروہ است و نزد امام ابی یوسف
دکھنا اور نہ بیچنا ایسے شہر میں کہ اس سے انہیں نقصان پہنچتا ہو مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک

در ہر جنس کہ ضرر احتکار آں بہ عامہ باشد احتکار آں ممنوع است۔ حاکم محبت کہ
ہر جنس میں کہ جس کی ذخیرہ اندوزی عموماً مضر ہے اس کا احتکار (بند و بیع کر کے دکھنا) ممنوع ہے۔ حاکم ذخیرہ اندوز

را امر کند کہ زیادہ از حاجت خود بفروشد مسئلہ اگر کسی غلہ زراعت خود را
کو اپنی ضرورت کے بقدر دکھ ضرورت سے زائد بیچنے کا حکم ہے کوئی شخص اپنی حیثیت کا غلہ بند کر کے رکھے

لہ اذان یعنی پہلی آذان جبکہ روز الگ ہے ہو کہ دولت۔ جبکہ غریب و فروخت جمع کے لیے دعا گوئی میں فرق پڑتا ہو قربت محرمیت یعنی ایسی رشتہ داری جس کی بنا پر ایک دوسرے کا عرم ہو سکے
مکروہ است۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس نے مال سے بچہ نکالیا۔ خدا اس کو ندامت کے درد و سوز میں مبتلا کر دے گا۔ صغیر چھ ماہ تک بچہ یا مینہ نہ رواں رہے گندگی یعنی پیشاب، پانچا۔ سرگین۔ گور۔ انتفاع
نفع اٹھانا۔ قوت کھانے کی چیزیں جیسے نذہل چارہ مضر باشد یعنی شہر میں ان چیزوں کی کوئی ضرورت نہ ہو کہ عام باشند۔ ممنوع است۔ خواہ وہ کوئی چیز ہو جتنی کہ ذخیرہ کرنا۔ غلہ۔ پیداوار۔

بند کر دیا از شہر کے دیگر خریدہ آورد و بند کرد احتکار نیست مسئلہ بادشاہ و حاکم را
یاسی اور شہر سے خرید کر لائے اور بند کر کے رکھ لے تو یہ احتکار نہیں ہے بادشاہ اور حاکم کو

نرخ کردن مکروہ است مگر وقتیکہ بقالان در گرانۂ غلہ بسیار تعدی نمایند در آں
نرخ مقرر کرنا مکروہ ہے البتہ اگر بخلے (یا مہزی فروش و غیرہ) غلہ گراں کرنے میں حد سے بڑھ جائیں تو اس صورت
صورت بمشورت دانیان نرخ کنند۔

بجائے کا تجربہ رکھنے والے لوگوں سے مشورہ کر کے نرخ مقرر کر کے تو مضائقہ نہیں۔

فصل۔ در متفرقات و آداب معاشرت و حقوق الناس و گناہاں۔ مسابقت در
متفرقات اور آداب معاشرت اور لوگوں کے حقوق اور گناہوں کے بیان میں تیسرا اندازی اور

تیسرا اندازی یا در دو اندین اسپاں یا شتراں یا خراں یا استراں جائز است و
گھڑ دوڑ یا اونٹوں یا گدھوں یا بچھروں کی دوڑ میں ایک دوسرے سے بڑھ جانا اور مسابقت

اگر برائے پیش روندہ چیزے مقرر کردہ اگر از یک جانب باشد جائز است و از
جائز ہے اگر بازی لے جانے والے کے لئے کوئی چیز مقرر کردی اور یہ ایک جانب سے ہو تو جائز ہے اور دونوں

جانبین حرام است مگر آنکہ یک شخص ثالث در میاں باشد و گفتہ شود کہ اگر یکے بر
طرف سے حرام ہے ہاں اگر ایک تیسرا شخص بیچ میں ہو اور کہا جائے کہ اگر تیسرا دونوں سے

دو کس پیش رود ایں قدر باو دادہ شود و اگر دو کس پیش روندہ دریں صورت از ثالث
آگے نکل گیا تو وہ دونوں اسے اتنے پیسے دیں گے اور اگر دونوں تیسرے سے بازی لے گئے تو تیسرے سے انہیں

پیسچ نہ گرفتہ شود و ازاں دو کس ہر کہ پیش رود از دیگر بگیرد و دریں صورت ایں سابقہ
کچھ لینے کا حق نہ ہوگا اور ان دونوں میں سے جو بازی لے گیا وہ دوسرے سے لے گا اور اس صورت میں یہ مسابقت

و ایں مقرر کردن انعام جائز است و حلال لیکن آنچہ برائے پیش روندہ مقرر کردہ اند
اور یہ انعام مقرر کرنا حلال ہے مگر جو کچھ بازی لے جانے والے کے لئے مقرر

واجب نمی شود و مواخذہ آں نمی رسد و ہمچنین جائز است کہ امیر مردم لشکر را بگوید
کیا ہو وہ واجب نہ ہوگا اور زبردستی اس کے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا اسی طرح یہ جائز ہے کہ سردار لشکر سے

کہ ہر کہ پیش رود ایں قدر بولے بدہم و ہمچنین حکم است در آنکہ دو طالب علم در مسئلہ
کے کہ جو آگے بڑھ گیا اسے اتنی مقدار انعام دی جائے گی اور اسی طرح ان دو طالب علموں کا حکم ہے کہ کسی مسئلہ کے بارے میں اختلاف

لے کر نہ کریں یعنی جو کچھ نرخ مقرر کرنا۔ بقالان۔ یعنی وہ لوگ جو غنایاں بکتے ہیں۔ مسابقت۔ بازی لے جانا۔ دو اندین اسپاں۔ گھڑ دوڑ۔ اگر ایک جانب یعنی
شرط ایک طرف ہو حرام است جبکہ اگر دو جانب سے شخص ثالث۔ مثلاً تین آدمی گھڑ دوڑ کریں اور طے ہو کہ شکار کر لیں یا غلے کی تجارت کر لیں تو اگر دونوں ایک ایک روپیہ سے دیں گے اور اگر وہ
پیسچ نہ لیا تو ان کو کچھ زین یا زنگیاں اور غلام دیں گے جو بھی کچھ رو گیا وہ دوسرے کو ایک روپیہ سے لے گا۔ یعنی یہ بدہم۔ یعنی غلام۔ سابقہ۔ بازی۔ یعنی جو زبردستی۔ یعنی ایک طرف نہ ہوگا۔

اختلاف کنند و خواهند کہ با استاد رجوع آرند و برائے کسی کہ حکم او موافق حکم استاد

کہتے ہوئے استاد سے رجوع کرنا چاہیں اور دونوں میں جس کے حق میں استاد کا فیصلہ ہو اس پر کوئی

افتہ چیزے مقرر کنند مسئلہ ولیمہ نکاح سنت است و کسی کہ دعوت کر دہ شود

چیز مقرر کریں (کہ وہ دی جائے گی) نکاح کا ولیمہ سنون ہے اور جس شخص کی دعوت ولیمہ کی جائے

باید کہ قبول کند و اگر بے عذر قبول نہ کند آثم شود مسئلہ از طعام دعوت چیزے

اسے قبول کرنی چاہئے اور اگر بلا عذر قبول نہ کرے تو مجبور ہوگا کھانے کی دعوت میں سے کوئی چیز

بخانہ خود نیارد و ہم بٹائل نہ دہد مگر بہ اجازت مالک و اگر داند کہ آنجا لہو یا

پینے گھر نہ لائے اور سائل کو بھی بلا اجازت مالک نہ دے اور اگر وہاں لہو و لعب ہو یا

سرود است حاضر نہ شود و دعوت قبول نہ کند و اگر بعد آمدن لہو ظاهر شد

گائے بجانے کا علم ہو تو دعوت قبول نہ کرے اور حاضر نہ ہو اور اگر حاضر ہونے کے بعد لہو ظاهر ہو

اگر قدرت منع دارد منع کند و اگر نہ پس اگر مقتدا باشد یا لہو در مجلس طعام باشد

اگر منع کی طاقت ہے تو منع کرے اور اگر نہیں ہے اگر پیشوا ہو یا کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہے

نہ نشیند امام اعظم فرمودہ کہ بدار بتلا شدم پس صبر کردم یعنی پیش از مقتدا

تو نہ بیٹھے (اگر عام آدمی ہو اور کھانے کی مجلس میں لہو و لعب ہو تو بیٹھ جائے) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مضطرب ہونے سے قبل میں اس میں

شدن مسئلہ سرود حرام است کہ باز دارندہ است از ذکر الہی و مہیج شہوت است

بتلا ہوا اور میں نے اس پر (نہ کوئی بلا طریقہ سے صبر کیا) گانا بجانا حرام ہے کیونکہ یہ ذکر الہی سے روکتا اور شہوت مجبور کا کر مٹانے کی طرف لے

بسوئے معاصی اگر در حق کسی ایں چنین نباشد مثلاً درویش صاحب نفس مطمئنہ کہ

جانتا ہے اگر کسی کے حق میں گائے کے یہ اوصاف ظاہر نہ ہوں مثلاً درویش (کامل) کہ اللہ کے عشق و محبت کے

غیر از عشق و محبت الہی در سر او بیچ میلے و رغبتے بسوئے شہوات نہ بود از

علاوہ اس کا نفس مطمئن ہو اس کے دماغ میں کوئی میلان و رغبت شہوتوں کی طرف نہ ہو اور ایسے شخص کی

زبان مردے کے قابل شہوت نہ باشد کلامے موزوں باوازے موزوں شوند و او را

زبان سے گئے جو خود لائق شہوت نہ ہو (پارسا ہو) موزوں کلام موزوں آواز سے سنائے اور یہ سماع ذکر الہی میں اس کے

لہو آثم شود چونکہ دعوت قبول کرنا واجب ہے لیکن قبول کرنے کا مطلب ملانے والے کے گھر چلا جانا ہے کھانا کھانا واجب نہیں ہے بل بسا اہل تہذیب اگر معلوم ہو کہ زبان ناراض ہوگا۔

سرود است غرضیکہ دل کوئی کام شریعت کے حکم کے خلاف ہے۔ مقتدا باشد یعنی عام انسان اس کی پیروی کرتے ہیں نہ سرود گانا بجانا بیچ۔ مجبور کھانے والا معاصی گناہ

حضرت ابن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ گائے کے آواز دل میں فحاشی کو اس طرح آگاتے ہیں جس طرح پانی نہرہ آگاتا ہے نفس مطمئنہ یعنی وہ نفس جس کو خدا کی ذات پر

اعتماد کامل میر آگیا ہو اور اس کا ایمان شکوک و شبہات بالاتر ہو کر یقین کے مرتبہ پر پہنچ گیا ہو۔ یہ نفس انسانی کا اعلیٰ مرتبہ۔ دوسرا مرتبہ نفس فاجر کہ ہے جو انسان کو لغوی و

طہارت کی کمی پر بلاست کرتا رہتا ہے اور پترین نفس نامہ ہے جو انسان کو بُرائی پر آمادہ کرتا ہے کہ قابل شہوت نہ باشد۔ بلکہ وہ خود بھی متقی و پرہیزگار ہو۔

مانع از ذکر الہی نباشد بلکہ ہیجان محبت الہی کند در حق آن کس انکار نتوان کرد و خواجہ عالی
مانع نہ ہو بلکہ محبت الہی میں جو ش پیدا کرے اس شخص کے حق میں کوئی انکار نہیں کر سکتا (اور ممنوع قرار

نشان بہاؤ الدین نقشبندی رضی اللہ عنہ کہ کمال اتباع سنت داشت فرمودہ نہ ایں کار می
نہیں دے سکتا، بلند شان بزرگ خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کہ جو کامل متبع سنت تھے فرماتے تھے میں یہ کام (مخصوص صالح)

کنم چہ کہ مسنون نیست و نہ انکار می کنم و ملاہی و مزامیر و طنبور و دُہل و نقارہ و دُف و غیرہ
اس لئے نہیں کرتا کہ یہ مسنون نہیں ہے اور نہ انکار کرتا ہوں کھیل اور گانے بجانے کے آلات طنبور، دُھول اور نقارہ اور دُف وغیرہ بالاتفاق

باتفاق حرام است مگر طبل غازی یعنی نقارہ ہنگام جنگ یا دُف برائے اعلان نکاح۔
حرام ہیں لیکن مجاہد کا طبل یعنی جنگ کے وقت کا نقارہ یا دُف (دھڑا) اعلان نکاح کے واسطے یہ ان کے مستثنیٰ ہیں

مسئلہ شعر کلام است موزوں حسن او حسن است و قبیح او قبیح است لیکن
شعر کلام موزوں کا نام ہے وہ اچھے مضامین پر مشتمل ہو تو اچھا اور بُرے مضامین پر مشتمل ہو تو بُرا ہے

بیشتر اضاعت وقت در اں مکروہ است۔ مسئلہ ریا و سُمعہ در عبادت ثواب
لیکن زیادہ اس میں وقت ضائع کرنا مکروہ ہے دکھاوے اور شہرت کی خاطر عبادت، عبادت کے

عبادت را باطل کند بلکہ معصیت شود یعنی ہر کہ عبادت کند برائے دیدن و شنیدن مردم نزد
ثواب کو باطل کر دیتی ہے بلکہ اُٹ گناہ ہوتا ہے یعنی جو غرض عبادت لوگوں کو دکھانے اور سنانے کی خاطر کرے اللہ تعالیٰ

خدا ثواب اں نباشد پیغمبر علیہ السلام اں را شرک کہ خفی فرمودہ مسئلہ غیبت یعنی عیب
کے نزدیک اس کا ثواب نہ ہوگا رسول اکرم صلی اللہ علیہ السلام نے اسے شرک کہی (چھپا ہوا شرک) فرمایا ہے غیبت یعنی کسی کے پیچھے

کسے غائبانہ گفتن اگرچہ موافق نفس الامر باشد حرام است خواہ عیب در دین او گوید
پیچھے عیب بیان کرنا اگر واقعہ کے مطابق ہو تو حرام ہے چاہے اس کی عیب ہوتی دین کے بارے میں

یا در صورت یاد ر نسب یا غیر اں آنچہ اور ناغوش آید مگر غیبت ظالم حرام نیست
کے یا شکل و صورت یا نسب وغیرہ کے متعلق جو کہ اسے ناگوار معلوم ہو لیکن ظالم نفس کی غیبت کرنا حرام نہیں ہے

مسئلہ غیبت نیست مگر شخص معین معلوم را بد گفتن اگر اہل شہر را غیبت کند غیبت
کسی معین شخص کو بُرا کہتے غیبت ہے اگر اہل شہر کو بدلتین بُرا کہے تو یہ غیبت

نہ انکار نتوان کرد۔ یعنی ایسے شخص پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ مسنون نیست نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ انکار کی نعم۔ چونکہ حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں
ہے۔ ملاہی۔ کھیل کے آلے۔ مزامیر۔ منہ بجالانے کے ہارے۔ دُہل۔ دُھول۔ دُف۔ دھڑا۔ حسن و حسن است۔ یعنی شہر اچھے مضامین پر مشتمل ہے تو اچھا ہے ورنہ بُرا ہے نہ دُہل۔ لوگ
دکھاوا۔ ستم۔ شہرت۔ رے۔ شرک خفی۔ پوشیدہ شرک۔ کھلا ہوا شرک تو یہ ہے کہ خدا کی ذات میں کسی کو شریک مانے لیکن چونکہ اس میں بھی چونکہ خدا کی ذات کو مقصود بنا کر عبادت نہ کی بلکہ
مقصود دوسرا ہے لہذا ایک درجہ میں یہ بھی شرک ہے۔ غیبت کسی کی پیچھے بڑائی کرنا نفس الامر۔ یعنی جو بُرائیاں ذکر کر رہا ہے وہ اس شخص میں واقعہ ہوں۔ اگر وہ شخص
بے عیب ہو تو یہ بہتان ہوگا جو بھانے خود ایک بہت بڑا گناہ ہے خواہ وہ عیب شرعی ہو یا جہانی یا نفسی حرام نیست۔ یعنی ظالم کو پیچھے خاتم کہا جاسکتا ہے اس طرح اس
بہکار کو بدکار جو حکم کھلا بکار ہی کرتا ہے۔ اہل شہر۔ یعنی شہر کے تمام باشندے۔

نہ باشد مسئلہ نمیمہ یعنی سخن یکے بدیگرے رسانیدن کہ موجب ناخوشی فیما بین آہنہا باشد نہ ہوگی چنانچہ یعنی ایک شخص کی ایسی بات دوسرے تک پہنچانا جو ان کے درمیان ناخوشی و ناگوارگی کا باعث

نیز حرام است مسئلہ دشنام دادن دیگرے بزبان یا باشارہ سر یا چشم یا دست یا ہویہ بھی حرام ہے کسی کو گالی دینا زبان یا سر کے اشارہ یا آنکھ یا ہاتھ کے اشارہ

مانند آں یا خندیدن بروے برہنجے کہ موجب ہتک حرمت او باشد حرام است رسول اللہ سے یا اس پر ہنسنا اس طرح کہ اسکی بے آبروی اور ہتک کا باعث ہو حرام ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ حرمت مال و آبروئے مسلماناں مثل حرمت خون اوست و صل اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی آبرو اور مال کی حرمت ان کے خون کی طرح ہے اور

کعبہ را فرمودہ کہ حق تعالیٰ ترا چہ قدر حرمت دادہ لیکن حرمت مسلمان و حرمت خون او و کعبہ مکرمہ سے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تجھے کتنا محترم و محکم بنایا لیکن مسلمان کی حرمت اور اس کے خون کی حرمت اور

مال او و آبروئے او از تو زیادہ است مسئلہ دروغ حرام است مگر برائے مصلح میان اس کے مال و آبرو کی حرمت تجھ سے بڑھ کر ہے جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن دو آدمیوں میں صلح کرانے

دو کس یا برائے راضی کردن اہل خود یا برائے دفع ظلم ظالم دریں چنین مقام تعریض بہ کذب یا بھی کو خوش کرنے کی خاطر یا ظالم کے ظلم سے بچاؤ کی خاطر درست ہے ایسے موقع پر ایسا کلام جو

بہتر است و بے حاجت تعریض بہ کذب ہم مکروہ است مسئلہ تجسس حال مسلماناں بظاہر جھوٹ اور بولنے والے کے مقصد کے اعتبار سے صحیح ہو اور بلا ضرورت ایسا کلام (جسے تعریض بہ کذب کہتے ہیں) بھی مکروہ ہے۔ عیب ہونے کی خاطر

برائے عیب جوئی آہنہا حرام است و بدترین دروغ شہادت دروغ است و قسم دروغ مسلمانوں کے حالات کی تفتیش حرام ہے اور بدترین جھوٹ جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسم ہے

کہ بدان مال مسلمانے را بنا حق تلف کند حق تعالیٰ دروغ را برابر شرک شمرده کہ جس کی بنا پر مسلمان کا مال ناحق تلف ہو اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کو شرک کے برابر شمار

و فرمودہ کہ پرہیز کنید از بت پرستی و پرہیز کنید از سخن دروغ در حالیکہ مسلمان کرتے ہوئے فرمایا کہ پرہیز کرو بت پرستی سے اور بھوک جھوٹی بات سے اس حال میں کہ مسلمان را راست پر

لے تیرے چنانچہ یعنی دو شخصوں کے درمیان نہ دشنام نہ غصہ نہ ارشاد فرمایا کسی مومن کا گالی گلوچ کرنا بیکاری ہے۔ نتیجہ طریقہ موجب سبب۔ ہتک حرمت۔ بے عزتی۔ حرمت مال۔ یعنی خون کرنا اور بے عزتی کرنا ایک درجہ ہیں کتبہ یعنی ایک مسلمان کی عزت کبیر سے بھی زیادہ ہے نہ دروغ۔ جھوٹ اپنی خود۔ یعنی بڑی کو خوش کرنے کے لئے۔ دفع ظلم۔ یعنی ظلم سے بچنے کے لئے۔ تعریض کلام جو اپنے ظاہری معنی کے اعتبار سے غلط ہے۔ لیکن اس کے ایسے معنی ہیں جو بولنے والا مراد لینا ہے اور وہ صحیح ہیں۔ تجسس۔ جاسوسی کرنا۔ یعنی چھپے ڈھکے عیب تلاش کرنا شہادت دروغ۔ جھوٹی گواہی۔ تلف کند۔ حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق تلف کرتا ہے۔ اللہ اس پر جنت حرام فرمادیتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کے ہاں سے کسی قسم کا تے فرمودہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سے فرما دے اور پھر کہے ہو کہ ارشاد فرمایا جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے اور تین بار اس جملہ کو مکرار ارشاد فرمایا کہ آیت پریمی۔

راہِ راست روزہ با شیدنہ مشرک۔ مسئلہ رشوت دہندہ و رشوت خورندہ در دوزخ

چل سبے ہوں مشرک نہ ہوں رشوت لینے اور رشوت کھانے والے دوزخ میں ہوں

باشند مگر آنکہ دادن رشوت برائے دفع ظلم جائز است مسئلہ ہر کہ حکم نہ کند موافق

کے لیکن دفع ظلم (اور حصول حق) کے لئے رشوت دینا جائز ہے جو شخص (قدرت کے باوجود)

کتاب اللہ حق تعالیٰ آل را کافر گفتہ مسئلہ قضیہ و مناقشہ کہ در میان اُفتد واجب

کتاب اللہ کے مطابق حکم نہ کرے اللہ نے اسے کافر کہا ہے جو معاملہ اور جھگڑا باہم ہو اس میں شریعت کی طرف

است کہ آن را بہ شرع رجوع کند و آنچه شرع در آن حکم کند اگر چہ خلاف طبع خود

رجوع ضروری ہے اور شرعی حکم خواہ طبیعت کے خلاف کیوں نہ ہو واجب

باشد واجب است کہ آن را بہ طیب خاطر قبول کند مکروہ داشتن آل کفر است و مستکرم

ہے کہ اسے خوش دلی سے قبول کرے اسے ناپسند کرنا شریعت کے انکار کو

انکار شرع۔ مسئلہ عجب و تکبر کردن و نفس خود را از دیگران بہتر دانستن وغیرہ حقیر

مستکرم اور کفر ہے غرور اور خود پسندی اور اپنے آپ کو دوسروں سے بہتر خیال کرنا اور دوسروں کو حقیر د

دانستن حرام است حق تعالیٰ می فرماید نفس خود را نسبت بہ پاکی مکنید بلکہ خدا ہر کرا

ذلیل سمجھا حرام ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے اپنے آپ کو تمنا ہوں سے پاک وصاف مت خیال کرو بلکہ اللہ

می خواہد پاک می کند و اعتبار مر خاتمہ راست و خاتمہ معلوم نیست کہ چہ خواہد و در حدیث آمدہ

تعالیٰ ہے چاہتا ہے پاک کرتا ہے اعتبار در اصل (خاص طور پر) خاتمہ کا ہے اور خاتمہ معلوم نہیں کیسا ہو حدیث شریف

کہ حق تعالیٰ بعضے کساں را بہشتی نوشتہ است و تمام عمر عمل دوزخ می کند و آخر کار

میں ہے کہ حق تعالیٰ نے لوگوں میں سے کسی کو جنتی لکھا ہے اور وہ تمام عمر دوزخ (کے استحقاق کے) کام کرتا ہے اور آخر کار

تائب می شود و عمل بہشت می کند و بہشتی می شود و بعضے کساں را دوزخی نوشتہ است و تمام عمر

تائب ہو کر جنت میں جانے کے لائق کام کر کے جنتی بن جاتا ہے اور کسی کے بارے میں دوزخی لکھا ہے وہ تمام عمر جنت میں جانے

عمل بہشت می کند آخر کار نوشتہ ازلی غالب می آید و عمل دوزخ می کند و دوزخی

کے کام کرتا ہے آخر کار نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور دوزخ کے کام کر کے دوزخ میں چلا جاتا ہے

لے دفع ظلم۔ اگر کوئی سرکاری کاندہ بدون رشوت کام ہی کر کے نہیں دیتا اور وہ کام ہمارا حق ہے تو رشوت دینا گناہ نہیں اور اگر وہ کام خود غلط ہے تو دینے والا بھی

جہنم گار ہے۔ کافر گفتہ۔ یعنی جب کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو جاری کرنا انسان کی قدرت میں ہو اور پھر وہ ان احکام کو جاری نہ کرے۔ مناقشہ۔ جھگڑا۔ بشرع رجوع

کند۔ یعنی اس معاملہ میں شرعی حکم تلاش کرے۔ طیب خاطر۔ خوش دلی۔ مکروہ دانستن۔ یعنی اس حکم کو ناپسند کرنا۔ عجب۔ خود پسندی۔ تکبر غرور۔ نسبت بہ پاکی۔ یعنی

اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف و زبرد و عمل دوزخ۔ یعنی دوزخ میں جانے کے کام میں تائب۔ توبہ کرنے والا۔ عمل بہشت۔ جنت میں جانے کے کام۔ نوشتہ ازلی۔

یعنی تقدیر کا لکھا۔

می شود۔ شیخ سعدی می گوید۔ نظم

شیخ سعدی فرماتے ہیں

مرا پیسہ دامنائے روشن شہاب دو اندرز فرمود بر روتے آب

مجھے عقلمند تابندہ ستارے (حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی) نے کشتی (دربار) کے سفر میں دو نصیحتیں فرمائیں

یکے آنکہ بر خویش خود ہیں مباش دوم آنکہ بر غیر بد میں مباش

ایک یہ کہ خود پسندی میں مبتلا نہ ہونا دوسرے یہ کہ کسی کے عیب جو اور بڑائی تلاش کرنے والے نہ بننا

مسئلہ تفاخر بانساب حرام است و نیز تکاثر بہ مال و جاہ حرام است کریم تر نزد

انساب اور ذاتوں پر فخر کرنا حرام ہے نیز مال و مرتبہ کی ہمت پر فخر کرنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

خدا متقی تر است مسئلہ بازی کردن بہ شطرنج یا نرد یا چوڑ یا مانسہ آں حرام

مکرم و مقرب (زیادہ پارسا و پرہیزگار ہے) شطرنج یا پوسر یا چوڑ یا اس کی مانند کھیلنا حرام

است و اگر درال مال مشروط باشد قمار باشد و حرام قطعی و گناہ کبیرہ باشد و منکر حرمت

ہے اور اس میں مال کی شرط لگائی گئی ہو تو قمار (حرام) اور حرام قطعی اور گناہ کبیرہ ہوگا اور اس کی حرمت کا

آں کافر باشد و نیز لعب بہ پرانیدن کبوتر یا جنگا نیدن مرغ و مانسہ آں حرام است

انکار کرنے والا کافر ہوگا نیز لہو و لعب کے طور پر کبوتر اڑانا یا مرغ وغیرہ لڑوانا حرام ہے

مسئلہ خدمت کنائیدن از خوچہ مکروہ است مسئلہ مومنے را پیوند کردہ دراز کردن حرام

خوچہ (دو مرد جسے نامزد بنایا گیا ہو اسے خدمت لینا مکروہ ہے) بالوں میں (مصنوعی بال) ملا کر لانچے کرنا حرام ہے

است۔ خصوص پیوند کردن بہ مومنے انسان مسئلہ اجرت گرفتن بر اذان و امامت و تعلیم

خاص طور پر انسان کے بال ملانا (زیادہ قبیح ہے) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اذان و امامت اور

قرآن و فقہ وغیرہ عبادات جائز نیست نزد امام اعظمؒ و نزد دیگر ائمہ جائز

تعلیم قرآن و فقہ وغیرہ عبادات ہجرت لینا جائز نہیں اور دوسرے ائمہ کے نزدیک

است و دریں زمانہ فتویٰ بر آں است کہ بر تعلیم قرآن و مانسہ آں اجرت

جائز ہے اور اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ تعلیم وغیرہ ہجرت لینا جائز

لے روشن شہاب۔ چکدار ستارہ یعنی شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ۔ ائمہ نصیحت۔ بر روتے آب۔ یعنی کشتی میں بیٹھے ہوئے۔ خود ہیں۔ مغرور۔ بدبین۔ عیب جو

تفاخر بانساب۔ ذات پات پر باہمی مقابلیں فخر کرنا۔ تکاثر بہ مال و جاہ یعنی مرتبہ و مال کی کثرت ایک دوسرے پر جتانہ۔ کبریم۔ متقی۔ پرہیزگار۔ نرد۔ پوسر۔

مانسہ آں۔ تاش۔ گچھ وغیرہ۔ مشروط باشد۔ یعنی ہر جیت پر مال کی بازی لگی ہو۔ جنگا نیدن مرغ۔ مرغ بازی شیر بازی وغیرہ جو قدیم زمانے میں یہ طریق تھا کہ امور خانہ

داری و خدمت نگاری کے لیے غرضوں کو نامزد بنایا جاتا تھا۔ پتہ مکروہ۔ مومنین اپنے بال بڑھانے اور حسن پیدا کرنے کے لیے کبھی مصنوعی بال کبھی دوسری عورتوں کے اہلی

بال اپنے بالوں میں لگاتی ہیں تے وغیرہ عبادات۔ جیسے بیچ و قمر نمب زیارت رائج چڑھانا۔

گرفتن جائز است مسئلہ اجرت نوحہ کنندہ و سرود کنندہ و دیگر معاصی و اجرت
ہے نوحہ کرنے والے اور گانے اور دوسرے معاصی کی اجرت اور

جہانیدن جانور نہ بر مادہ حرام است مسئلہ قاضیاں و مفتیاں و علماء و غازیال
جانور کی جفتی کرانے کی اجرت حرام ہے قاضیوں اور مفتیوں اور علماء و مجاہدین کو

را از بیت المال بزرگ دادہ شود بقدریکہ کافی باشد بلا شرط مسئلہ حرّہ را سفر کردن
تختواہ مقرر کئے بغیر بیت المال سے اتنی مقدار نفقہ کی دی جائے جو ان کے لئے کافی ہو آزاد عورت کو محرم یا شوہر

بدون محرم یا شوہر جائز نیست و کنیز و اّم ولد را جائز است و خلوت با اجنبیہ حرّہ باشد
کے بغیر سفر کرنا جائز نہیں ہے اور باندی (خالص باندی) اور اّم ولد کے لئے جائز ہے اور اجنبی عورت کے ساتھ خلوت (ایسی

یا امّہ یا اّم ولد حرام است مسئلہ غلام و کنیز را عذاب کردن یا طوق در گردن آہنہا
تہنای جہاں در گردن نہ ہو) آزاد عورت یا باندی یا امّ ولد کے ساتھ حرام ہے غلام اور باندی کو شدید قسم کی سزا دینا یا ان کی گردن میں طوق ڈالنا

انداختن حرام است پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در وقت وفات آخر کلام بہ نماز و نیکی با
حرام ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال کے وقت آخری کلام نماز اور

غلام و کنیز ک وصیت کردہ۔ باید کہ مملوک خود را آنچہ خود بخورد و بخوراند و آنچہ خود پہنشد
غلام اور باندی کے ساتھ بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی وصیت سے تعلق تھا کہ اپنے مملوک کو بھی وہی کھائے جو خود کھائے اور اس کو بھی وہی پہنائے جو

بہ پوشاند و بکارے زیادہ از طاقت او امر نہ فرماید و اگر بکارے شاق امر کند باید کہ ہم خود
خود پہننے اور اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام نہ لے اور اگر وہ کوئی سخت و دشوار کام کرے تو اس کے

شریک شود مسئلہ بندہ کہ اندیشہ گر یختن او باشد زنجیر دپائے او انداختن جائز است۔
کام میں خود بھی شریک ہو جانا چاہئے جس غلام کے بھاگنے کا اندیشہ ہو اس کے پاؤں میں زنجیر ڈالنا جائز ہے

مسئلہ بندہ را از خدمت مولیٰ گر یختن حرام است مسئلہ تراشیدن ریش
غلام کو آفت کی خدمت سے بھگانا اور پہلو جی کرنا حرام ہے ایک مشت ہونے سے

بیش از قبضہ حرام است و چیدن موئے سفید از ریش و مانند آل
پچھلے داڑھی تراشنا حرام ہے اور داڑھی و چیزہ (مثلاً سر کے) سفید بال چھننا

نہ جائز است چھکاب بیت المال بھی نہیں ہے۔ جو اس طرح کے مذہبی فرائض انجام دینے والوں کی ضرورت کو پورا کرنے اور کام کرنے والے بھی ایسے مجلس نہیں ہے جو بدن کی اجرت
کے پر کام انجام دے سکیں، لہذا متعین نے جواز کا فتویٰ دے دیا ہے۔ نوحہ کنندہ۔ بعض ملکوں میں پیشہ ورانہ والیاں ہوتی ہیں۔ جس طرح ہندوستان میں پیشہ ور گانے والیاں
ہیں نہ جہانیدن۔ جفتی کرنا۔ بیت المال۔ اسلامی خلافت کا خزانہ۔ بلا شرط۔ یعنی ایسے لوگوں، مقرر کردہ وقت نہ خواہئے کی جائے۔ تہ محرم جس سے پرہیز فرمائی نہ ہو۔ خلوت تہنائی
اّم ولد یعنی کسی دوسرے کی لونڈی جس کی اس کی اولاد ہو۔ عذاب کردن۔ یعنی سخت قسم کی سزا دینا۔ غلام۔ غلام تمہارے بھائی بندہ ہیں۔ جن کو
اللہ تعالیٰ نے تمہارے قبضہ میں دیدیا ان کے ساتھ برتر سلوک کرو۔ جو خود کھاؤ وہ انہیں کھلاؤ جو خود پہنؤ وہ انہیں پہناؤ۔ کارے شاق۔ سخت کام۔ موتی۔ آفت۔
قبضہ۔ منہ۔

مکروہ است مسئلہ گذاشتن ریش و تراشیدن سُبُلَت و ناخن و موئے بغل و موئے

مکروہ ہے واڑھی بڑھانا اور مونچھیں کتر وانا اور ناخن اور بغل کے بال اور قیر ناٹ

تہانی سُنّت است مسئلہ داخل شدن مردان و زنان در حمام جائز است و لیکن

بال لینا دکڑنا اور صاف کرنا سُنّت ہے مردوں اور عورتوں کا غسل خانہ میں پردہ اور ازار (تہ بند) کے ساتھ

با پردہ و ازار مسئلہ امر معروف و نہی منکر واجب است از منکرات اگر مقدور

داخل ہونا جائز ہے اچھے کام کا حکم اور بُرے کام سے روکنا واجب ہے۔ ناپسندیدہ اور (شرعاً) بُرے کاموں

داشته باشد از دست منع کند و اگر نتواند از زبان منع کند و اگر نتواند یا مفید نداند از دل

سے اگر ہاتھ سے روکنے کی استطاعت ہو تو ہاتھ سے روکے اور اگر ہاتھ سے نہ لڑک سکے تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے بھی نہ

مکروہ دارد و صحبت اہل منکر ترک کند اگر ایں قدر ہم نہ کند در وہاں آہنا شریک

روک سکتا ہو یا مفید نہ سمجھتا ہو تو دل سے مکروہ سمجھ ناپسندیدہ اور غیر شرعی امور میں مبتلا لوگوں کی ہم نشینی ترک کرے اگر یہ بھی نہ

باشد ہم در دُنیا و ہم در آخرت مسئلہ حُبِّ فی اللہ و بغض فی اللہ فرض

کر سکا تو دنیا و آخرت میں ان کے ساتھ (یہ بھی) شریک ہوگا اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے (ناخوشی) رپ بہا بغض

است مسئلہ کسی کے بروئے احسان کند شکر ادا کردن و مکافات او نمودن مستحب

فرض ہے جو شخص اس پر احسان کرے اس کا شکر ادا کرنا اور اس کا بدلہ دینا مستحب

است یا واجب و انکار آں کردن و کُفر آں نمودن معصیت است۔ ہر کہ شکر

ہے یا واجب اور احسان ناشناسی اور انکار ناشکری گناہ ہے جو بندہ کا شکر گزار

بندہ نہ کردہ شکر خدا نہ کردہ مسئلہ نشستن در مجلس علماء و صلحاء افضل است اگر

نہ ہوا وہ خدا کا بھی شکر گزار نہیں ہوا علماء و صلحاء (نیک لوگوں) کی مجلس میں بیٹھنا اگر میسر ہو افضل ہے اور

میسر نہ شود و اگر میسر نہ شود عزالت بہتر است مسئلہ کثرت درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

میسر نہ ہو تو گوشہ نشینی بہتر ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی کثرت

مستحب است و خالی بودن مجلس از ذکر خدا و درود بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

مستحب ہے اور مجلس کا ذکر الہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود (پچھنے سے) خالی رہنا مکروہ

لے گلاشتن ریش۔ ایک مٹھی بڑھانا تو ضروری ہے اس سے زیادہ کتراشنا اختیار ہے سُبُلَت۔ مونچھیں۔ نوکے نہانی۔ یعنی قیر ناٹ بالوں کو ہر ہفتہ موڑنا درست ہے۔

لیکن چالیس دن تک چھوڑے رکھنا مکروہ ہے لے اگر غسل خانہ پردہ دار ہے اور تنہا نہایا جائے تو تہ بند آنا کرنا درست ہے تلہ امر معروف۔ مجلس بات کا حکم کرنا۔ نہی

عن المنکر۔ بُری بات روکنا۔ از دست۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ بُرائی کو ہاتھ سے روک دینا بادشاہ کے لئے ہے۔ از زبان۔ یہ علماء وقت کا کام ہے۔ از دل۔ مکروہ دارد۔ یہ

عوام الناس کیلئے ہے۔ اہل منکر۔ جو بُری باتوں میں مبتلا ہیں۔ اہل قدر۔ یعنی میل جول کا ترک لے حُبِّ فی اللہ۔ اللہ کے لئے دوستی۔ یعنی کسی کی دینداری کی وجہ سے اس سے محبت

کرنا۔ بغض فی اللہ۔ یعنی کسی کی بیکاری کی وجہ سے اس کو دشمنی رکھنا۔ مکافات۔ بدلہ۔ انکار آں۔ یعنی احسان نہ ماننا۔ کُفر آں۔ یعنی کسی کوئی مجلس خدا کے ذکر اور شری کے درود سے

حدیث شریف کا مضمون ہے۔ عزالت۔ تنہائی۔ بہر حال بُروں کی صحبت نہ اختیار کرے شے خالی بودن۔ حدیث شریف میں ہے اگر کسی قوم کی کوئی مجلس خدا کے ذکر اور شری کے درود سے

مکروہ است مسئلہ مرد رات شبہ بہ زناں و زن رات شبہ بہ مرداں و مسلم رات شبہ بہ کفار و
(نا پسندیدہ) ہے مرد کو عورت کی مشابہت (لباس وغیرہ میں) اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی اور مسلم کو کفار اور

فساق حرام است مسئلہ قتل کردن جانور ماکول نہ برائے خوردن حرام است مسئلہ قتل
فساق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے ایسے جانور کو جس کا گوشت کھایا جاتا ہے کھانے کی غرض کے بغیر (بلا ضرورت) مار ڈالنا حرام ہے ایذا و

جانور موزی جائز است مسئلہ حقوق مسلمان بر مسلمان شش چیز است مسئلہ عیادت
تکلیف پہنچانے والے جانور کو قتل کرنا جائز ہے مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں (۱) عیادت

مریض و حضور جنازہ و قبول دعوت و سلام و تسمیۃ عاقل و خیر خواہی ہم در حضور و ہم در
کی عیادت (۲) جنازہ میں حاضری (۳) دعوت قبول کرنا (۴) سلام کرنا (۵) چھینکنے والے کا جواب یہ حالت اللہ سے دینا (۶) سامنے اور

غیبت مسئلہ باید کہ دوست دارد برائے مسلماناں آنچہ برائے نفس خود دوست دارد و مکروہ
پس پشت اس کی خیر خواہی جو کچھ اپنے لئے پسند کرے وہ مسلمانوں کے لئے پسند کرنا اور جو اپنے لئے ناپسند کرے

دارد و در حق آنها آنچہ برائے خود نہ پسند و در و سلام واجب است مسئلہ بدل کہ کبائر بر
وہ ان کے لئے بھی ناپسند کرنا چاہئے اور سلام کا جواب دینا واجب ہے واضح رہے کہ گناہ

سہ مرتبہ است مرتبہ اول اکبر کبائر کفر است و قریب آل عقائد باطلہ مرتبہ دوم
بکیرہ کی تین قسمیں ہیں گناہ کبیرہ میں سب سے گناہ کفر ہے اور اس کے قریب قریب عقائد باطلہ کا درجہ ہے دوسرا

آنچہ در حق حقوق بندگاں تلف شود یعنی ظلم بر خون و مال و آبروئے مسلماناں۔ حق تعالیٰ حقوق
مرتبہ گناہ کبیرہ کا وہ ہے جس میں بندوں کے حقوق تلف ہوں یعنی مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو پر ظلم (زیادتی) حق تعالیٰ اپنے حقوق

خود بہ بخشد و حقوق بندگان نہ بخشد۔ بغوی از انس روایت کردہ کہ رسول فرمودہ
بخش دے گا اور بندوں کے حقوق نہیں بخشے گا بغوی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم روز قیامت منادی از عرش آواز دھد کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
وہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن پکارنے والا عرش سے پکارے گا کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ

حق تعالیٰ شما ہمہ مرد و زن مؤمنین را بخشیدہ با ہم حقوق بندگان را بخشید و
نے تمہارے سارے مرد و عورت مؤمنین کو بخش دیا بندوں کے باہمی حقوق بخش کر

نالی ہے اور وہ مجلس باعث افسوس و صوفیہ ذرا لے تشریف بہ مشابہت اختیار کرنا۔ تشریف بخار یعنی ایسی چیزیں مشابہت پیدا کرنا جو کوئی خصوصیت ہونے ماکول۔ یعنی وہ جانور جس کا
غرضت حلال ہے۔ تروی تکلیف رسال جیسے سانپ وغیرہ حق تعالیٰ کے دوسرے مسلمان پر چھ حق ہیں۔ یہ حقوق ادا کرے یا معاف کر لے ورنہ گنہگار ہوگا۔
عیادت۔ عیادت پر کسی ہر مریض کی ضروری ہے خواہ وہ اعلیٰ مرتبہ کا ہو یا ادنیٰ درجہ کا۔ آنحضرتؐ اپنے یہودی غلام کی حراج پرسی کے لئے تشریف لے گئے تھے اور وہ آنحضرتؐ کے فرمانے پر
مسلمان ہوا تھا۔ حضور جنازہ۔ اگر شخص نماز پڑھے گا تو ایک قریب کے برابر قریب لے گا۔ اور اگر قریب تین دن وین کرے بھی جائے گا تو وہ قریب کا قریب لے۔ جن کا ہر قریب آٹھ سارے
کے برابر ہوگا۔ تہریل و دعوت۔ اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کھانے پر بلائے اور شرعی مذہب نہ ہو تو مزید ان کے گھر جانا ضروری ہے۔ کھانا کھانا مستحب ہے۔ تسمیۃ عاقل۔ چھینکنے
والے کا برکت یافتہ پتلہ ساغز جلاب دینا جبکہ چھینکنے والا الحمد للہ لکھے۔ حضور۔ کہنا سامنا۔ غیبت۔ پچھنے و پچھنے۔ دوست دار۔ پسند کرے۔ مکروہ۔ ناپسند کرے۔ رد حکام۔ سلام کا جواب دینا
خواہ سلام کرنے والا جان پہچان کا ہو یا نہ ہو۔ اکبر کبائر۔ یعنی یہ گناہ ہیں جن سے بڑا گناہ۔ عقائد باطلہ۔ یعنی باطل فرقوں کے عقیدے۔ تلف۔ برباد نہ ہو۔ بلکہ اپنے مظالم
بیکار کر کے سوئے

داخل بہشت شوید۔ حافظ گوید۔ فرد

جنت میں داخل ہو جاؤ حافظ شیرازی کہتے ہیں

مباش درپے آزار و ہرچہ خواہی کن کہ در شریعت ما غیر ازیں گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ ہو اور جو کرنا چاہے کر کہ اس کے علاوہ اور کوئی گناہ ہماری شریعت میں نہیں

یعنی برابر اس نیست مرتبہ سوم حقوق اللہ خالص۔ مسئلہ آچھ در احادیث کبار و ارشدہ

یعنی اس کے برابر اور کوئی گناہ نہیں تیسرا مرتبہ (درجہ) خالص حقوق اللہ کہ ان میں کوئی گناہ ہی گناہ کبیرہ ہے احادیث میں جنہیں کبار گناہ کہیں گے یا

بہ شماریم شرک و نافرمانی والدین و قتل نفس و قسم دروغ و شہادت دروغ و دشنام

کہا ہے وہ ہم شمار کرتے ہیں (۱) شرک (۲) والدین کی نافرمانی (۳) جان کا قتل (۴) جھوٹی قسم (۵) جھوٹی شہادت (۶) پاک

محصنہ و خوردن مال یتیم و خوردن ربو و گریختن از جنگ کفار و سحر کردن و قتل

داعیہ پر تہمت زنا (۷) یتیم کا مال کھانا (۸) سود خوری (۹) کفار سے جنگ کے دوران بھاگنا (۱۰) جلاو کرنا (۱۱) اولاد کا قتل جس

فرزند کردن چنانکہ کفار دختران را قتل می کردند و زنا خصوصاً با زن ہمسایہ و سرقت و قطع

طی کا فریبوں کو قتل کرتے تھے (۱۲) زنا کا ارتکاب خاص طور پر ہمسایہ عورت سے (۱۳) بھڑی (۱۴) ڈاکہ زنی کہ یہ اللہ اور اس کے رسول

طریق کے محاربہ با خدا و رسول است و بغی بر امام عادل و در حدیث آمدہ کہ زنا با زن دہ کتر

کے ساتھ (گویا جنگ ہے (۱۵) امام و خلیفہ عادل سے بغاوت۔ حدیث میں ہے کہ بستی کسی اور عورت سے زنا

است از زنا با زن ہمسایہ و در حدیث آمدہ کہ بزرگ ترکبائراں است کہ کسی پدر و

کونا ہمسایہ عورت سے زنا کرنے کے مقابلے میں دس درجہ کم ہے حدیث میں ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ

مادر خود را دشنام دہد گفتند والدین را چگونہ کسے دشنام دہد فرمود والدین دیگرے را

کوئی قبض اپنے والدین کو گالی دے صحابہ نے عرض کیا کوئی شخص والدین کو کیسے گالی دے سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا وہ دو سے

دہ بقیرہ صغر گوشتہ اہندوں کو اختیار دے گا خواہ وہ معاف کر دیں یا اس کی نیکیاں لیں۔ بخوبی۔ مشہور امام و محدث ہیں۔

(صغیر ہذا) لے حافظ۔ یعنی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ۔ مباشر الخ۔ کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کرو۔ اس لیے کہ ہماری شریعت میں اس کے سوا اور گناہ نہیں

ہے۔ یعنی۔ قاضی صاحب فرماتے ہیں اس کا گناہ سب گناہوں سے بڑھ کر ہے لے در احادیث۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تقریباً پانچ سو گناہ کبیرہ گناہے جن میں

سے کچھ کا ذکر یہ صنف نے فرمایا ہے۔ والدین خواہ مسلمان ہوں یا کافر۔ اگر باپ بت پرست اور وہ بت ماننے میں بت پرست گیا۔ اب اگر کندھے پر بٹھا کر اسکو لپٹنے کی ضرورت

ہے تو اولاد کا فرض ہے کہ اپنے کندھے پر بٹھا کر اس کو وہاں سے واپس لائے۔ قسم دروغ۔ جھوٹی قسم کی تین صورتیں ہیں (۱) کسی گزشتہ غلط بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کا گناہ کبیرہ

ہے (۲) کوئی کام کر کے بھول گیا ہو اور اس کے نہ کرنے پر قسم کھائے (۳) کسی چیز کے نہ کرنے کی قسم کھائے اور پھر اس کو کرے تو اس کے لئے شریعت نے دنیوی سزا یعنی کفایہ مقرر

کر دی ہے لے دشنام محصنہ یعنی پاک دامن پر زنا کی تہمت لگانا۔ از جنگ کفار۔ جب کہ مقابلہ پر دو گئے ٹھک ہوں اور دو گئے سے زیادہ ہوں تو بھاؤ کے لئے گریز کیا جاسکتا ہے

کفار و دختران را۔ عرب میں غیر ہندوستان کی بعض قوموں میں رواج تھا کہ لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے گفتند۔ یعنی صحابہ نے دریافت فرمایا۔ چگونہ صحابہ نے کہ دور میں یہ چیز بہت

تجربہ خیز تھی۔ اس لئے سوال فرمایا ورنہ اب تو یہ تعجب کی بات بھی نہیں رہی۔

دشنام دہد او والدین این را دشنام دہد مسئلہ مدح فاسق حرام است در حدیث

کے والدین کو گالی دے اور وہ اس کے والدین کو گالی دیں فاسق کی مدح (خلاف شرع امور کی تعریف) حرام ہے حدیث

است کہ حق تعالیٰ برآں غضب شود و عرش بیاں بلرزد مسئلہ اگر کسے دیگرے را

شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر غضبناک ہوتا اور عرش اس تعریف پر لرزتا ہے اگر کوئی شخص دوسرے پر

لعنت کند و آل کس اہل لعنت نہ باشد لعن بروے باز گردد۔ مسئلہ در حدیث است

لعنت کرے تو وہ شخص ملعون نہ ہوگا بلکہ وہ لعنت لعنت کرنے والے کی جانب لوٹتی ہے حدیث شریف میں ہے

علامات منافق دروغ گوئی و خلاف وعدگی و خیانت در امانت و غدر بعد عہد و دشنام

کو منافق کی علامتیں ہیں جھوٹ بولنا وعدہ خلافی اور امانت میں خیانت اور عہد کر کے توڑ دینا اور جھگڑنے کے

در منازعت۔ مسئلہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم شرک مکین بخدا اگرچہ قتل کردہ شومی

دوران گالی دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرک نہ کرو خواہ قتل ہی کیوں نہ کر دیا جائے اور

و سوختہ شومی و نافرمانی والدین ممکن اگرچہ امر کنند کہ از زن و سرزند و

بلا دیا جائے اور والدین کی نافرمانی مت کر اگرچہ وہ اہل و عیال اور مال سے دستبردار

مال خود بدر شود۔ مسئلہ حق شوہر بر زن آل قدر است کہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

ہونے اور چھڑنے کا حکم دیں شوہر کا حق بیوی پر اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں خدا تعالیٰ

کہ اگر برائے سجدہ غیر خدا امری کردم زن را امری کردم کہ شوہر را سجدہ کند اگر شوہر

کے علاوہ کسی اور کے لئے سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ شوہر کو سجدہ کرے اگر شوہر بیوی کو حکم کرے کہ زرد پیچھے اپہاڑ

زن را امر کند کہ سنگ ھٹے کوہ زرد بکوہ سیاہ و از کوہ سیاہ بکوہ سفید برساں باید

کے پتھر سیاہ پہاڑ پر اور سیاہ پہاڑ کے سفید پہنچا تو اسے اس کی تعمیل کرنی چاہئے یعنی دشوار ترین کام بھی

کہ پہچناں کند۔ مسئلہ در حدیث آمدہ کہ بہترین شما کسے است کہ با زن خود خوب باشد

قبول کرنا چاہئے) حدیث شریف میں ہے کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے کہ جس کا برتاؤ بیوی کے ساتھ اچھا ہو

ومن برائے اہل خود خویم و زن از پہلوئے چپ آفریدہ شدہ است راست نتوان

اور میرا برتاؤ اپنی اہل کے ساتھ اچھا ہے اور عورت بائیں ہاتھ سے پیدا کی گئی ہے سیدھی نہیں

لہ مدح فاسق۔ یعنی اس کے فتن و فحش کی باتوں پر تعریف کرنا کہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہوانے ایک شخص کے کپڑے اٹائے تو اس نے ہوا پر لعنت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا۔ ہوا پر لعنت نہ کریو نہ خدا کے حکم کی پابندی ہے۔ جو شخص کسی غیر حق پر لعنت کرتا ہے تو لعنت خود کرنے والے کی طرف لوٹ آتی ہے نہ در حدیث۔ حدیث شریف میں آیا

ہے کہ منافق کی علامتیں یہ ہیں۔ جب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے۔ جب وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔ امانت میں خیانت کرتا ہے۔ جھگڑنے میں گالی گونج کرتا ہے۔ شرک

مکین۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ خدا کی نافرمانی کے بارے میں کسی کا کسانا نہ ماننا چاہئے۔ بدشو۔ یعنی بیوی کو طلاق دے اور اولاد مل کر پٹنے سے جدا کر دے نہ مسجد کند۔ یعنی اللہ کے احکام کے

بعد عورت پر سب سے زیادہ شوہر کے احکام کو کھانا ضروری ہے۔ بکوہ سفید۔ یعنی شکل سے شکل کام۔ لہذا عورت کا فرض ہے کہ شوہر کی اجازت بدون نفی روزہ بھی نہ رکھے۔ شوہر کے مال اولاد

و آدمی کی پوری حفاظت کرے۔ خوب باشد۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہترین اخلاق اس شخص کے سمجھے جائیں گے جو اہل و عیال کے ساتھ خوش خلق ہو۔ از پہلوئے چپ۔

بغیر اچھے صفات پر

شد بر کجی آنها صبر باید کرد و نیکی باید نمود باید کہ اورا دشمن ندارد اگر ازو راضی نہ باشد طلاق
ہو سکتی اس کی بجائی پر صبر کر کے بھلائی کا برتاؤ کرنا چاہئے اس کے ساتھ دشمنی نہ رکھنی چاہئے اگر وہ اس کے ساتھ رہنے

وہد مسئلہ گناہ صغیرہ را سہل انگاشت و برآں اصرار کردن گناہ کبیرہ است و حلال
رضامند نہ ہو تو طلاق دیسے (شکاتے نہ رکھے) گناہ صغیرہ کو غیر اہم سمجھنا اور اس پر اصرار اور اس کا نوکر ہونا گناہ کبیرہ ہے

دانستن گناہ صغیرہ قطعی کفر است بخاری از انس روایت کردہ کہ فرمود انس کہ
اور گناہ صغیرہ کو حلال سمجھنا بلاشبہ کفر ہے بخاری نے حضرت انس سے روایت کی ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں

شما کار ہامی کنید و از مونے باریک تر و سہل تر می دانید و ما آن را در عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ
تم لوگ کام (گناہ صغیرہ) کرتے ہو اور انہیں ہال سے زیادہ باریک (سہل) اور بہت سہل (دھکا) سمجھتے ہو اور ہم انہیں رسول اللہ

و سلم از مہلکات می دانستیم بدانکہ سخن در شرائع بسیار است و مطولات از ان مشحون
صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں ہلاک کرنے والی اور برباد کرنے والی چیزوں میں سے سمجھتے تھے۔ واضح رہے کہ احکام شریعت بہت ہیں

بقدر کفایت در این اوراق برائے فارسی خواں نوشتہ شد زیادہ ازین اگر احتیاج
اور ضخیم کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں ان اوراق (مالا پمنہ) میں فارسی خواں کے لئے بقدر کفایت لکھ دیے گئے ان سے زیادہ کی اگر

افتد بہ علماء رجوع می توان کرد۔

ضرورت ہو تو علمائے رجوع کر سکتے ہیں

کتاب الاحسان

بدان استعدک اللہ تعالیٰ ایں ہمہ کہ گفتہ شد صورت ایمان و اسلام و شریعت
اللہ تعالیٰ تجھے نیک بخت بنائے باخبر ہو کہ یہ جو کچھ گفتگو کی گئی ایمان و اسلام و شریعت کی صورت

است و مغز و حقیقت او در خدمت درویشان باید جست و خیال نباید کرد کہ حقیقت
بقدر کفایت (اور ظاہری شکل) ہے اور ان کے مغز و حقیقت سے واقفیت درویشوں (درویشوں) اور اولیاء اللہ کی خدمت میں رہ کر کرنی چاہئے اور

حدیث شریف میں آیا ہے عورتوں کو بھلائی کے بارے میں نصیحت کرتے رہو۔ یہ عورتیں پہلی سے سنی ہوئی ہیں اور دینی اوپر کی پہلی ہوگی۔ اس قدر زیادہ پیڑھی ہوگی۔ اگر تم اس کو بالکل
بیدار کرنا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر بالکل چھوڑ دو گے تو پیڑھی رہے گی۔ مقصد یہ کہ گھر بوساطت میں انسان کو چشم پوشی سے کام لینا چاہئے۔ در انسان خود بھی پریشان ہوگا اور اہل
عیال کو بھی پریشان کرے گا۔ (صوفیہا) سنا لینی باید نمود۔ اہل و عیال کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔ بلا ضرورت بیوی کو اپنے رشتہ داروں سے ملنے سے روکنا چاہئے۔ آپریش
کرنا بہت ہی بُری بات ہے۔ نہ سہل۔ یعنی اس کو معمولی بات سمجھنا۔ اصرار۔ یعنی گناہ صغیرہ کی عادت ڈالنا اور اس پر جفاؤ اختیار کرنا۔ از مونے باریک تر یعنی نہایت کمزور
عہد۔ زمانہ۔ مہلکات۔ تباہ کن نیالی چیزیں۔ شرائع۔ یعنی شریعت کے احکام۔ مطولات۔ بڑی بڑی کتابیں۔ مشحون۔ بھر دیا۔ اوراق۔ یعنی مالا پمنہ تہ احسان۔ لغوی معنی
نیکی کرنے کے ہیں۔ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عبادت گزار عبادت کے دوران ظاہری و باطنی اعتبار سے خدا کی طرف متوجہ ہو۔ احسان کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ عبادت گزار کو عبادت
کے دوران حضرت حق تعالیٰ کا شاہدہ حاصل ہو۔ اپنی درجہ یہ ہے کہ عبادت گزار یہ سمجھے کہ خدا اس کو کچھ رہا ہے۔ استعدک اللہ۔ خدا تجھے نیک بخت کرے۔ درویشان۔ خدا رسیدہ۔ اولیاء اللہ۔
حقیقت۔ جو صرفیاء کی تعلیمات سے حاصل ہوتی ہے۔

خلاف شریعت است کہ ایں سخن جہل و کفر است بلکہ ہمیشہ شریعت است کہ در

یہ خیال کیا جائے کہ حقیقت خلاف شریعت ہے کہ یہ بات خود جہالت اور کفر ہوتی ہے بلکہ یہی (یعنی) شریعت ہے اولیاء اللہ کی خدمت جسب

خدمت درویشاں چوں قلب از تعلق علمی وجہی کہ بما سوی اللہ داشت پاک شود و

قلب ماسوی اللہ علوم ظاہری سے جو حاصل ہوں پاک ہو جائے اور

رذائل نفس بر طرف گشتہ نفس مطمئنہ شود و اخلاص بہم رساند شریعت در حق او بامغر

نفس کی برائتیاں ختم ہو کر نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہو جائے اور اخلاص کی دولت تک رسائی حاصل ہو جائے

شود نماز او عند اللہ تعلق دیگر بہم رساند دو رکعت او بہتر از یک رکعت دیگران باشد

شریعت اس کے حق میں بامغر ہو جاتی ہے اس کی نماز عند اللہ اس کو ایک اور تعلق (ترتیب) تک پہنچاتی ہے۔ اس کی دو رکعت دوسروں کی لاکھ رکعتوں

و ہنجین صوم او و صدقہ او۔ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اگر شما مثل احد زر در راہ خدا

سے بہتر ہو جاتی ہیں اسی طرح اس کے دوزہ اور صدقہ کا حال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم احد پہاڑ کے برابر سونا اللہ کی راہ

خرج کنید برابر یک سیر یا نیم سیر جو نباشد کہ صحابہ در راہ خدا وادہ اند ایں از جہت قوت

میں خرچ کرو تو اس ایک سیر یا آدھے سیر جو کے (یا اعتبار اخلاص) برابر نہ ہوگا جو صحابہ نے راہ خدا میں دیا ہے یہ انکی قوت ایمان

ایمان و اخلاص شان است نور باطن پیغمبر صلی اللہ وسلم را از سینہ در درویشاں باید جست

و اخلاص کے اعتبار سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور باطنی (فیضان باطنی) کو اولیاء اللہ کے سینوں میں تلاش کرنا چاہیے

و بدای نور سینہ خود را روشن باید کرد تا کہ خیر و شر بفراست صحیحہ دریافت شود ولی در قرآن

اور اس سے لینے لینے دشمن کرنے چاہئیں تاکہ ہر خیر و شر صحیح فراست (فراست ایمانی) کے ذریعے معلوم ہو جائے قرآن

متقی را فرمودہ و در حدیث علامت اولیاء اللہ فرمودہ کہ در صحبت او خدا یاد آید

کرم میں ولی متقی کو فرمایا ہے اور حدیث میں اولیاء اللہ کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ ان کی صحبت میں خدا یاد آئے یعنی ان کی صحبت

یعنی محبت دنیا در صحبت او کم شود و محبت حق زیادہ گردد واللہ اعلم۔ و کہے

سے دنیوی محبت کم اور حق تعالیٰ کی محبت میں اضافہ ہو جائے واللہ اعلم اور جو شخص

کہ متقی نباشد او ولی نباشد۔

متقی نہ ہو وہ ولی بھی نہیں ہوگا

نہ ہمیشہ یعنی طریقت اور شریعت ایک چیز ہے۔ علمی۔ یعنی علوم ظاہری۔ ماسوی۔ غیر۔ رذائل۔ برائیاں۔ مطمئنہ۔ شہوتیں انسان کا نفس، نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل کر لیتا ہے نہ تعلق دیگر۔ یعنی احسان کا اعلیٰ مرتبہ۔ اقدس۔ دینہ عید کا ایک شہور پہاڑ ہے۔ ایں۔ یعنی قرب میں اس قدر فرق۔ فراست۔ آنکھوں نے فرمایا ایک مومن کی فراست سے دیکھتے دیکھتے اللہ کے نور کے ذریعے آتا جاتا ہے۔ خواجہ عبدالقادر جیلانی کی مجلس کا واقعہ ہے کہ ان کے وعظ کے دوران ایک آدمی آنکھیں میچ گیا۔ جب وہ وعظ سے فارغ ہوئے تو اس نے دریافت کیا مومن کی فراست کا کیا مطلب ہے اور وہ کسی ہوتی ہے۔ خواجہ صاحب ارشاد فرمایا۔ فراست یہ ہے کہ تم اپنے گلے سے زنا نہ آنا چھینکو۔ اس پر وہ کہنے لگا کہ مجھے زنا سے کیا واسطہ شیخ کے اشارے پر میری دل اس شخص کی گڑھی نہ آئی۔ دیکھا کہ وہ زنا کر رہے تھے۔ اس واقعہ پر وہ مسلمان ہو گیا۔ تب شیخ نے اپنے مریدوں سے فرمایا۔ یہ تو ظاہری زنا رہی۔ آؤ تم بھی باطنی زنا نہ آنا چھینکو اور خدا سے ایک یا کم کرلو۔ چنانچہ سب بیعت کی تجدید کی متقی را فرمودہ۔ لہذا جس میں ظاہری تقویٰ دلالت نہیں ہے اس کو ولی نہ سمجھنا چاہئے بلکہ ولی نباشد۔ اگر کہیں ایسا ہو بھی ہو کہ بزرگ نے اپنے آپ کو چھپانے کے لئے اپنے آپ کو تقویٰ دلالت کے آثار کو دور کر رکھا ہو اور اپنے آپ کو ملائقہ فرقی میں داخل کر رکھا ہو تو اس کو بہت نادر سمجھو۔

مثنوی

اے بسا ابلیس آدم کوئے ہست پس بہر دستے نشاید دوست

انسانوں کے جیس میں بہت سے شیطان ہیں بسا اہل ہمت میں ہاتھ نہ دینا چاہئے

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس سرہ می فرماید۔

حضرت عزیزان علی را میتنی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

رُباعی

باہر کہ نشستی و نہ شد جمع دلت و ز تو نہ رمید صحبت آب و گلت

تو ہر شخص کے پاس بیٹھا اور تجھے دل جمعی کی دولت حاصل نہ ہوئی تو دنیا کی محبت سے بے نیاز و بیکسو نہ ہوا

ز نہار ز صحبتش گریزاں می باش ورنہ نہ کند روح عزیزاں بجلت

ولی کی صحبت سے (بدین ہرک مت بجاگ) حسن ظن برقرار رکھو ورنہ تو بزرگوں کی ادراج سے اکتاب نہیں

ترجمہ باب کلمات الکفر از فتاویٰ برہسانی

در دستور القضاۃ از فتاویٰ خلاصہ آورده کہ در مسئلہ اگر چند وجہ کفر باشد و یک

دستور القضاۃ نامی کتاب (خلاصہ فتاویٰ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر چند وجوہات کفر کی ہوں اور ایک وجہ

وجہ کفر نہ باشد فتویٰ بہ کفر نباید داد۔ فقیر گوید لیکن باید کہ خود از اندیشہ یک

کفر کی نہ ہو تو کفر کا فتویٰ نہ دینا چاہئے مصنف کتاب ہے مگو مسلمان کو چاہئے کہ کسی ایسی چیز سے گونہ

وجہ کفر احتراز نماید مسئلہ از سبب شیخین کافر شود نہ از تفضیل علی رضی اللہ عنہ بر

اپنائے جس میں ایک وجہ کفر بھی موجود ہو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو برا بھلا کہنے سے کافر ہو جاتا ہے البتہ حضرت علی رضی

آہنہا کہ بدعت است۔ مسئلہ از محال دانستن دیدار خدا کافر شود۔ مسئلہ خدا را جہم

اللہ عز و کران دونوں پر فضیلت دینے سے کافر نہ ہوگا البتہ یہ بدعت ہے۔ دیدارِ باری تعالیٰ سمجھنے سے کافر ہو جائے گا اللہ کے لئے جہم

لے لئے ہوا۔ بہت ایسے ہیں جن کی حرمت انسان کی کسی ہے مگر حقیقتاً وہ شیطان ہیں لہذا ہر بات میں اپنا ہاتھ نہ دینا چاہئے یعنی جانچی پرکھ کر کسی بیعت کرنی چاہئے کہ جمع دلت۔ یعنی تجھے دوسری

ذاتی جو کہ اللہ کی یاد کرنے والوں کو حاصل ہوتی چاہئے۔ صحبت آب و گلت۔ یعنی دنیا کی محبت۔ یعنی اس بزرگ کے ساتھ تو حسن ظن قائم رکھو اور یہ سمجھو کہ تمہیں اس سے فیض حاصل ہوگا

نہیں۔ روح عزیزاں۔ یعنی بزرگوں کی روح سے توفیق یافتہ ہونے کا مسئلہ دستور القضاۃ۔ ایک کتاب کا نام ہے۔ فتویٰ بکھر۔ مثلاً کسی عبارت یا عقیدے کے چند مطلب آئیے ہیں کہ ان کے کفر

لازم آئے اور ایک معنی ایسے ہیں جن سے کفر لازم نہیں آتا تو کفر کا فتویٰ نہیں لگانا چاہئے۔ لیکن۔ یعنی خود ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ ایسی کوئی چیز اختیار نہ کرے جس میں کفر کی ایک

بھی وجہ موجود ہو۔ سبب شیخین۔ یعنی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہنا۔ تفضیل علی۔ یعنی شیخین کو برا نہیں جانتا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان سے افضل سمجھتا ہے۔ کافر

شودہ جو کفر ثابت ہے قیامت میں اللہ کا دیدار میسر آنے کا۔

اے خدا توازے میں پذیر اگر توازے میں نہ پذیرم کافر شود مسئلہ اگر گوید من از

تو اس کی توبہ قبول نہ اگر تو اس کی توبہ قبول کرے گا تو میں نہیں کرونگا (حق کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ میں

ثواب و عذاب بیزارم کافر گردد مسئلہ اگر کہے بدون شہود نکاح کرد و گفت کہ خدا

ثواب و عذاب سے بیزار (بے واسطہ) ہیں تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص عجاہوں کے بغیر نکاح کرے کہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول

و رسول خدا را گواہ کردم یا فرشتہ را گواہ کردم کافر شود مسئلہ و از مجمع النوازل

کو یا فرشتہ کو گواہ ہوتا ہوں تو رسول اور فرشتہ کو عیب دال سمجھنے کی بنا پر کافر ہو گیا "مجمع النوازل" سے منقول ہے

آورد کہ اگر گفت کہ فرشتہ دست راست و دست چپ را گواہ کردم کافر نہ شود

کہ اگر کہے کہ میں نے دائیں اور بائیں کے فرشتوں کو گواہ بنایا تو اگرچہ نکاح صحیح نہ ہوگا مگر اس بھنے سے

اگرچہ نکاح صحیح نہ باشد مسئلہ اگر جانورے آواز کرد پس گفت کہ بیمار میر و

وہ کافر نہیں ہوا اگر کوئی جانور چلاتے یا (آواز کرے) اور (یہ بطور شگون) کہے کہ بیمار مر

یا غلہ گراں شود یا جانور آواز کرد از سفر بازگشت در کفر او اختلاف است مسئلہ

جائے گا یا غلہ گراں ہو جائے گا یا جانور کے آواز کرنے پر کہے کہ (فلاس) سفر سے لوٹ آئے گا تو کہنے والے کے گھر میں اختلاف ہے

اگر گفت کہ خدامی داند کہ من ہمیشہ پیوستہ ترا یا دمی کنم بعضہ گفتہ کہ کافر شود

اگر کہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں ہمیشہ ہمیشہ تجھے یاد کرتا ہوں (اور یہ بات خلاف واقعہ ہو تو جھوٹ پر اللہ کو گواہ بنانے کی بنا پر)

اگر گفت کہ خدامی داند کہ بہ غمی و شادی تو چپنم کہ بہ غمی و شادی خود بعضہ گفتہ کافر شود

بعض کے نزدیک کافر ہو جائے گا اگر کہے کہ تیری خوشی و غم میری اپنی خوشی و غم کی طرح ہے تو بعض کے نزدیک کافر ہو جائیگا (بشرطیکہ

بعضہ گفتہ کہ اگر بر نیکی و بدی آں کس بہ مال و بدن قیام می کند چنانچہ بر نیکی و

وہ جھٹا ہو) اور بعض کے نزدیک اگر اس کی مالی اور جسمانی بھلائی اور بُرائی (حسبائی) کر اپنی بھلائی و بُرائی پر

بدی خود کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت کہ قسم بہ خدا و بہ پائے تو کافر شود

تجاس کرتا ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کہے اللہ کی قسم اور تیرے پاؤں کی قسم تو کافر ہو گیا

مسئلہ اگر گفت کہ رزق از خداست لیکن از بندہ چستین خواہد کافر شود مسئلہ اگر

اگر کہے کہ رزاق اللہ تعالیٰ ہے مگر بندہ سے طلب کرو تو کافر ہو گیا اگر

لے پتہ یعنی اس کی توبہ قبول نہ کرنا اور ارضی نہ ہونا۔ بیزارم۔ یعنی ثواب و عذاب سے کوئی سروکار نہیں ہے کافر شود۔ چونکہ اس نے رسول خدا اور فرشتہ کو عیب دال سمجھا حالانکہ

غیبہ انی اللہ کی صفت ہے نہ فرشتہ غیب دال ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر نہ شود۔ اس لئے کہ ان کا تہن کو اس کے نکاح کا علم ہے۔ نہ باشد۔ چونکہ فرشتوں میں نکاح کی

کی صلاحیت موجود نہیں ہے لہذا اختلاف است۔ چونکہ اس طرح کی باتیں محض انسانی عقیدے سے نہیں کی جاتی ہیں کہ چیز حقیقی کو شری میں بیکہ فال کے طور پر بھی بول دی جاتی ہیں کافر شود۔

اگر اس نے جان بوجھ کر جھوٹ کہا ہے اور خدا کو اس پر گواہ بنایا ہے شہ کافر نہ شود۔ چونکہ سچی بات کہی ہے۔ بخدا او پائے تو چونکہ اس میں حضرت حق کی طاعتیں گستاخی ہے۔ اگر گفت۔

چونکہ خدا کی مذاقیت کو بے وقوفی سے فضل پر موقوف مانا۔

گفت کہ فلاں اگر نبی باشد بوی ایمان نیارم یا گفت اگر خدا مرا بہ نماز امر کند نماز

کے کہ فلاں شخص نبی ہو تو میں اس پر ایمان نہ لاؤں گا یا کہ اگر اللہ مجھے نماز کا حکم کرے تو میں

نہ گزارم یا گفت اگر قبلہ بایں سو باشد نماز نہ گزارم کافر شود مسئلہ اگر کسے گفت

نماز نہ پڑھوں یا کہے کہ اگر قبلہ اس طرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی کہے

کہ آدم علیہ السلام پارچہ می بافت دیگرے گفت پس ماہمہ جولاہا گانیم ، کافر

کہ آدم علیہ السلام پٹا بٹنے تھے دوسرا کہے تو ہم سب جولاہے ہیں تو کافر

شود ایں دوم مسئلہ اگر گوید آدم گندمی خود ماہ بخت نمی شایم ، کافر شود

ہو جائے گا کہ اگر کہے کہ حضرت آدم جیہوں نہ کھاتے تو ہم بہ بخت نہ ہوتے تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ مرنے گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنین می کرد دیگرے گفت کہ ایں

کوئی شخص کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ یوں تھا دوسرا کہے کہ یہ

بے ادبی است کافر شود مسئلہ اگر کسے گفت ناخن تراشیدن سنت است

بے ادبی ہے تو توہن سنت کی بندیا کافر ہو گیا کوئی شخص کہے کہ ناخن تراشنا سنت ہے

دیگرے گفت اگرچہ سنت باشد نمی کنم کافر شود اگر گوید سنت چہ کار آید کافر شود

دوسرا کہے کہ خواہ سنت ہو میں نہیں کرتا تو کافر ہو گیا اگر کہے سنت کیا کام آئے گی تو کافر ہو جائیگا

مسئلہ اگر کہے امر معروف کرد دیگرے گفت چہ غوغا آوری اگر ایں سخن بروجرود گفت

کوئی شخص بھلائی کا حکم کرے دوسرا کہے کیب شر پھیلا ہے اگر اس کی یہ گفتگو تردید کے خیال سے

کافر شود در فتاویٰ سراجی گفت طالب دین اگر گوید اگر خدائے جہاں است بہ ستائم کافر

ہو تو کافر ہو جائیگا فتاویٰ سراجی میں ہے کہ اگر قرض خواہ کہے کہ اگر اللہ مقروض ہے تو (جی) وصول کر کے رہوں گا تو کافر

شود اگر گفت کہ اگر پیغمبر است کافر نہ شود مسئلہ اگر کسے گوید حکم خدا چنین است

ہو گیا اگر کہے کہ اگر پیغمبر ہے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے

اں کس گفت کہ حکم خدا را من چہ دانم کافر شود مسئلہ اگر بسوائے فتویٰ دید و گفت

وہ کہے کہ میں حکم خدا کو کیب جانوں تو کافر ہو جائے گا اگر فتویٰ کی طرف بچو کہے کہ تو یہ کیب

لہ ایمان نیارم ہر نبی پر ایمان لانا فرض ہے نہ کہ آدم چونکہ اس میں حضرت آدم کی توہین ہے نہ بے ادبی است چونکہ اس میں سنت کی توہین ہے سنت چہ کار بخفی

سنت پر عمل کرنا بیکار ہے بروجرود یعنی اس نیک بات کے کم کو زمانے کے طور پر اگر خدائے جہاں یعنی قرض خواہ نے یہ کہا کہ اگر مقروض خدا ہے تو بھی اس سے قرض وصول

کر کے چھوڑوں گا تو قرض خواہ کافر ہوگا لیکن اگر یہ کہ وہ پیغمبر ہے تو بھی وصول کر کے چھوڑوں گا تو کافر نہ ہوگا من چہ دانم چونکہ حکم خداوندی کا انکار ہے نہ کیونکہ اس

میں آدم علیہ السلام کی توہین ہے اور پیغمبر کی توہین کھستہ انداز کسی بھی پیغمبر کی توہین کرنے والا کافر ہوگا۔

کہ اس چہ بارنامہ فتویٰ آردی اگر شریعت را سبک دانستہ گفت کافر شود مسئلہ

فتوے کا پروانہ لیا ہے اگر شریعت کو سبک (ہلکا) سمجھ کر کسب ہو تو کافر ہو گیا۔

اگر کسے گفت کہ حکم شرع چنین است اس کس بزور آروغ آورد و گفت اینک شریعت

کوئی شخص کہے کہ شریعت کا یہی حکم ہے اور یہ شخص زور دار ڈکارے کر کے کہ شریعت کے واسطے یہ ہے تو

راء کافر شود اگر کسے را گفت کہ با فلاں کس صلح کن آں کس گفت بت راسجدہ کھنم و

کافر ہو گیا اگر کسی شخص کو کہا جائے کہ تو فلاں کے ساتھ صلح کر لے وہ کہے کہ بت کو سجدہ کو ننگا اور

باوے اشتی نہ کھنم کافر نہ شود چہ کہ ارادۂ او بعینہ داشتن صلح است اگر فاسق مر

اس سے صلح نہیں کروں گا تو کافر نہ ہوگا کیونکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ صلح بہت دُور ہے (اور ممکن نہیں) اگر کوئی فاسق خاص

صلحاء را بگوید کہ بیائید مُسلمانان بہ بینید و بسوئے مجلس فق اشارہ کند کافر شود۔

طور پر صلحاء (بیک لوگوں) سے کہے کہ آؤ میری مسلمان (مسلمان کے کرنے کے کام) دیکھو اور وہ مجلس فق کی طرح اشارہ کرے تو کافر ہو جائیگا۔

مسئلہ اگر میخوارہ می گوید شاد باد آنکہ بر شادی ما شاد است ابو بکر حُسن گفتہ

اگر شراب نوش کہے وہ شخص خوش رہے جو ہماری خوشی سے خوش ہے تو اسے (بیک کام سمجھنے کے باعث) ابو بکر

کافر شود مسئلہ اگر زنی گوید لعنت بر شوئے دانشمند باد، کافر شود مسئلہ اگر کسے

طغان کہتے ہیں کہ وہ کافر ہو گیا اگر عورت کہے دانشمند شوہر پر لعنت ہو تو راہب غریب کے باعث جس کی تعظیم کا ضیاع ہو جائے کافر ہو جاتی۔ اگر کوئی

گفت تا حرام یا بکم گردِ حلال چہ اگر دم کافر نہ شود مسئلہ اگر کسے در بیماری گفت

شخص کہے جب تک مجھے حرام ملے میں حلال کی جستجو کیس کروں تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص بیماری میں کہے کہ

اگر خواہی مرا مسلمان بمیراں و اگر خواہی کافر بمیراں کافر شود مسئلہ در فتاویٰ سراجی

اگر چاہے مجھے بحالت اسلام موت دے اور اگر چاہے بحالت کفر تو کافر نہ ہو گیا فتاویٰ سراجیہ میں ہے

آمدہ کہ اگر گفت کہ روزی بر من فراخ کن یا بر من ظلم ممکن ابو نصر در کُفر او توقف کردہ

کہ اگر کہے کہ مجھ پر رزق کشہ دہ کر یا مجھ پر ظلم نہ کر تو ابو نصر نے اس کے کفر میں توقف کیا

و ظاہر آنست کہ کافر شود کہ اعتقاد ظلم بر حنہ کفر است مسئلہ شخصہ اذان می

ہے ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا کیونکہ ذات خداوندی پر ظلم کا اعتقاد کفر ہے کوئی شخص اذان دے

لے بارنامہ۔ بوزن کا نامہ۔ پروانہ و فرمان۔ سبک دانستہ۔ یعنی فتوے کی حقارت کے لئے کہا۔ چنین است۔ یعنی اگر کسی آدمی نے دوسرے آدمی سے اپنے حق کا شریعت کے حوالے

سے مطالبہ کیا اور دوسرے آدمی نے ڈکار مار کر کہا۔ یہ ہے شریعت کے لئے۔ چونکہ اس میں شریعت کی توہین ہے۔ لہذا یہ دوسرا کافر ہو جائے گا۔ بتیہ دانستن۔ یعنی کہنے والے کا مطلب

یہ نہیں کہ وہ بت کو سجدہ کرنے پر راضی ہے بلکہ عرف میں اس کا مطلب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ مسلمان بہ بینید۔ چونکہ اس نے بت کے کاموں کو مسلمان قرار دیا۔ اگر میخوار۔ چونکہ

اس نے گناہ بات کو گناہ بھی نہیں سمجھا۔ شوئی۔ شوہر تا حرام۔ چونکہ اس نے حلال پر حرام کو ترجیح دی کافر بمیراں۔ چونکہ کفر کی موت پر راضی ہو گیا۔ یا بر من۔ یعنی اس نے روزی کی

مکملی کو خدا کا ظلم قرار دیا۔

گوید دیگرے گفت دروغ گفتی کافر شود مسئلہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را عیب کرد
دوسرا کہے تو نے جھوٹ کہا تو کافر ہو گیا اگر کوئی (بد بخت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان (مبارک) میں

موتے مبارکش را مویک گفت کافر شود مسئلہ اگر بادشاہ ظالم را عادل گوید امام ابو منصور
گستاخی کرے یا ہاں مبارک کو مویک (معمولی بال) کہے تو کافر ہو گیا کوئی شخص ظالم بادشاہ کو عادل (منصف) کہے تو امام ابو منصور

ما تریدی گفت کافر شود و ابوالقاسم گفت کافر نہ شود چرا کہ البتہ گاہے عدل کردہ باشند
ما تریدی کہتے ہیں وہ کافر ہو گیا اور امام ابو القاسم کہتے ہیں کافر نہیں ہوا کیونکہ ممکن ہے کبھی واقعی اس نے انصاف کیا ہو

مسئلہ در حمادیہ و سراجی گفت اگر کسی اعتقاد کند کہ حراج وغیرہ حزانہ بادشاہی
حمادیہ اور سراجی میں ہے کہ اگر کسی کا اعتقاد ہو کہ حراج وغیرہ حزانہ شاہی کا

ملک بادشاہ است کافر شود مسئلہ در سراجی گفت اگر کسی گفت کہ تو علم غیب داری ؟
بادشاہ ملک ہے تو کافر ہو گیا سراجی میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ تجھے غیب کا علم ہے ؟ وہ کہے

گفت دارم کافر شود مسئلہ اگر گفت کہ خدا مرا بے تو در بہشت بردن خواہم رفت
ہاں ہے تو کافر ہو گیا اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے بغیر جنت میں لے گیا تو نہیں جاؤں گا تو

اصح آنست کہ کافر نہ شود مسئلہ اگر کسی گفت من مسلمانم دیگرے گفت
زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوا کوئی شخص کہے میں مسلمان ہوں دوسرا کہے کہ تیرے اوپر اور تیرے

لعنت بر تو و بر مسلمانانی تو کافر شود در جامع الفتاویٰ اظہر آنست کہ کافر نہ شود
مسلمان ہونے پر لعنت ہو تو کافر ہو گیا "جامع الفتاویٰ" میں زیادہ ظاہر قرار دیا گیا ہے کہ کافر نہ ہوگا

و در سراجی گفت اگر کسی گوید کہ اگر فرشتگان یا پیغمبراں گواہی دہند کہ ترا سیم
اور سراجی میں ہے اگر کوئی شخص کہے کہ فرشتے یا پیغمبر اگر عوامی دیں کہ تیرے پاس چاندی نہیں

نیست باور ندارم کافر شود مسئلہ اگر شخصے دیگرے را گفت اے کافر او گفت اگر
ہے تو یقین نہ کروں گا تو کافر ہو جائے گا کوئی شخص دوسرے سے کہے اے کافر وہ کہے کہ ایسا

ایں چنین نمی بودم با تو صحبت نداشتم بعضے گویند کافر شود و بعضے گویند نہ
نہ ہوتا تو تیری ہم نشینی اختیار نہ کرتا تو بعض کہتے ہیں کافر ہو گیا اور بعض کہتے ہیں نہیں ہوا

نہ دروغ حق چنانکہ اس نے اذان کی توہین کی۔ مویک۔ معمولی بال۔ چونکہ اس میں جی کے بال کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس نے بادشاہ کے ظلم کو عدل قرار دیا ہے کہ
ایک ظالم کسی کام میں عادل ہو سکتا ہے۔ فرائج۔ اسلامی سلطنت میں جو یکس و صل کیا جاتا ہے۔ کتب بادشاہ۔ شاہی خزانہ بادشاہ کی ملکیت نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عام رعایا
کی ملکیت ہے۔ بادشاہ اس کا منتظم ہے کہ گفت دارم۔ چونکہ اس نے غیب دانی کو جو خاص اللہ کی صفت ہے اپنے لیے تسلیم کر لیا۔ آج۔ چونکہ اس جملہ کا مطلب انتہائی دوستی
ظاہر کرنا ہے۔ بر مسلمانانی تو۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین ہے۔ کافر شود۔ چونکہ اس میں اسلام کی توہین مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی نافرمانی کی توہین ہے کہ باور ندارم۔ چونکہ اس نے
نبی اور فرشتوں کی گواہی کو جھوٹ قرار دیا صحبت نداشتم تیرا سابق نہ ہونا کافر شود۔ چونکہ اس جملہ سے کفر و رمانی ظاہر ہوتی ہے۔ نہ۔ چونکہ اس کا منشا محض کہنے والے کو
قابل کرنا ہے۔

مسئلہ اگر کسی گویہ کافر شدن بہ کہ باتو بودن کافر نہ شود۔ چہرہ مراد او دُور سنی جُستن است

اگر کوئی شخص کہ کافر ہونا تیرے ساتھ رہنے سے بہتر ہے تو کافر نہ ہوگا اس لئے کہ اس سے مقصود (اس) دُوری کی تلاش (اور دُور رہنا) ہے

مسئلہ اگر شخص دیگرے را گفت کہ نماز کن او جواب داد کہ تو چندیں نماز کردی چہ

کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ نماز پڑھ وہ جواب دے کہ تو نے اتنی نماز پڑھی تھی کیسے

سربراوردی یا چندیں گاہ نماز کردم چہ بر سر آوردم کافر نہ شود **مسئلہ** اگر کسی

کیسے یا میں نے اتنی نمازیں پڑھیں تھیں کیسے بلا تو کافر نہ ہو جائے گا کوئی شخص

دیگرے را گفت تو کافر شدی او جواب داد کہ کافر شدہ گیر کافر شد **مسئلہ** اگر گفت

دوسرے سے کہے تو کافر ہو گیا وہ جواب دے کہ کافر ہی سمجھ تو کافر ہو جائے گا اگر کہے

مرا زن از حق تعالیٰ محبوب تر است کافر شد اور اتوبہ باید داد اگر توبہ کرد تجدید نکاح باید

تھی عورت حق تعالیٰ سے زیادہ محبوب ہے تو کافر ہو گیا اسے توبہ کرنی چاہئے اگر ناتب ہو جائے تو تجدید نکاح کرنی

کرد **مسئلہ** اگر کافر مُسلمانی نے را گفت کہ مسلمانی مرا بیاموز تا نزد تو مُسلمانی شوم

چاہیے اگر کافر مسلمان سے کہے کہ مجھے مسلمان ہونے کے طریقے آگاہ کن تو تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں وہ

او جواب داد کہ باش تاکہ بروی بسوئے فلاں عالم یا قاضی، او ترا آموزد آں زماں مُسلمانی

جواب دے کہ ابھی تک جا (اور) تو فلاں عالم یا قاضی کے پاس چلا جا وہ تجھے آگاہ کرے گا اس وقت اس کے

شونزد او اصح آنست کہ کافر نہ شود اگر واعظ گفت باش تا فلاں روز در مجلس میں اسلام

ہاتھ پر مسلمان ہو جانا تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہ ہوگا اگر واعظ کہے عذر جب یہاں تک کہ فلاں دن میری مجلس میں اسلام

آری فتویٰ بر آں است کہ کافر نہ شود **مسئلہ** اگر گفت مرا بازی از روزہ و نماز شب گرفت

قبول کرے تو فتویٰ اس پر ہے کہ یہ رکھنے والا کافر ہو جائے گا اگر کہے مجھے کھیل کود لے پڑھنا ہے نماز روزہ کی فرصت کب ہے تو

کافر نہ شود **مسئلہ** اگر گویہ تو چند گاہ نماز ممکن تا حلاوت بے نمازی بینی کافر

کافر ہو جائے گا اگر کہے تو اتنی نماز پڑھ تاکہ تو نماز نہ پڑھنے کی حلاوت سے واقف ہو تو کافر نہ ہو جائے

شود **مسئلہ** اگر گفت کار دانشمندان ہماں است و کار کافران ہماں کافر شود

اگر کہے کہ دین کی فہم رکھنے والوں کا اور کافروں کا کام۔ یہی ہے تو دونوں برابر ٹھہرانے کے باعث عہ کافر ہو جائیگا

سہ دُوری جستن۔ یعنی ہٹا ہونا کہ چہرہ آوردی۔ کیا ملا۔ کافر شدہ گیر۔ یعنی کچھ لوگوں کو کافر ہوں۔ مرا از زن۔ خدا سے زیادہ بری سے محبت ہے۔ تجدید نکاح۔ از سر نو نکاح کرنا۔ تا

تو نہ۔ یعنی میں تیرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں۔ کہ باش۔ یعنی ابھی پتہ نہ ملے کافر نہ شود۔ چونکہ اس نے اس خیال سے کہا کہ وہ عالم کی کسی نہ مانی نہ کر سکے گا۔ کافر نہ شود۔ چونکہ وہ خود اس کو

فرا بہتر تم کی تعلیم دے سکتا تھا۔ ہذا یہ سمجھا جائیگا کہ اس دفعہ کے لیے اس کے کفر پر راضی ہے جو کفر ہے۔ مرا بازی۔ مجھے کھیل کود پڑھنے کے لیے ہے۔ نماز کی فرصت کہاں ہے۔ اگر کہے

یعنی اگر کوئی کہے کہ چند دن نماز پڑھ کر دیکھو پھر مجھے نماز کا لطف آئیگا۔ اس کے جواب میں دو امر کہے کہ تو چند دن نماز پڑھ کر دیکھو پھر مجھے نماز کا لطف آئے گا۔ دانشمندان۔ یعنی دین کی

سمجھ رکھنے والے لوگ۔ کافر نہ شو۔ چونکہ اس نے حق اور باطل کاموں کو یکساں قرار دیا ہے یعنی دونوں کا کام ایک ہے۔ اسلام اور کفر میں کوئی فرق نہیں۔

اگر ایسے سخن عالمی متعین را گوید کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در دعا گفت اے خدا رحمت خود را از

اگر یہ بات کسی متعین عالم کے بارے میں کہے تو کافر نہ ہوگا اگر دعا میں کہے اے اللہ اپنی رحمت مجھ سے منحرف نہ رکھ تو

من درین مدار از الفاظ کفر است۔ مسئلہ اگر شخص نے را گفت کہ مرگہ شود دریں صورت

یہ الفاظ کفر میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ اسلام سے پھر جا اس صورت

از شوہر خود جدا شوی گویندہ کافر شود مسئلہ۔ رضا بجفر برائے خود و برائے غیر خود

میں تو اپنے شوہر سے جدا ہو جائیگا تو کھنڈہ لا (ترغیب دینے کے باعث) کافر ہو جائیگا اپنے کفر پر یا اپنے علاوہ دوسرے کے کھنڈہ پر

کفر است و صحیح آنست اگر کفر را قبیح دانستہ دشمن خود را نخواہد کہ کافر شود ایس کس ازین

راضی ہونا کفر ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کفر کو برا سمجھ کر اپنے دشمن کا کافر ہونا پسند کرے تو یہ شخص اس خواہش کے باعث

رضا کافر نہ شود۔ مسئلہ اگر در مجلس شراب خواری بر مکان مرتفع مثل واعظان بہ نشیند

کافر نہ ہوگا اگر شراب نوشی کی مجلس میں اونچی جگہ پر واعظوں کی طرح بیٹھ کر دل بلی کرے

و سخن خندگی بگوید و اہل مجلس از اں بخندند ہمہ کافر شوند مسئلہ۔ اگر آرزو کند و

اور محض مذاق کرے اور اہل مجلس اس پر ہنسیں تو سب توہین دین کے باعث کافر ہو جائیں گے اگر آرزو کرتے ہوئے کہے

گوید کاش کہ زنا یا قتل ناحق حلال بودے کافر شود و اگر آرزو کند و گوید کاش کہ

کاش زنا یا ناحق قتل حلال ہونا تو کافر ہو جائے گا اور اگر تمنا کرتے ہوئے کہے کہ کاش

نمر حلال بودے یا روزہ ماہ رمضان فرض نہ بودے کافر نہ شود اگر کہے گوید کہ خدا

شراب حلال ہوتی یا رمضان کے بعضے کے روزے فرض نہ ہوتے تو کافر نہ ہوگا اگر کوئی شخص کہے کہ خدا

می داند کہ من ایس کار نہ کردہ ام حال آنکہ آل کار کردہ است در اصح قولین کافر شود

آگاہ ہے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا حالانکہ اس نے وہ کام کیا ہے تو دونوں میں زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہو جائیگا

و ازین امام سرخسی منقول است کہ اگر آں قسم خوردندہ اعتقاد می کند کہ ایس کلام بدروغ گفتن

اور امام سرخسی سے منقول ہے کہ اگر اس قسم کھانے والے کا اعتقاد یہ ہو کہ یہ کلام جھوٹ کہنا

کفر آنست در آں صورت کافر شود و اگر نہ شود فتویٰ حسام الدین بر آنست مسئلہ۔

کفر ہے تو اس صورت میں کافر ہو جائیگا ورنہ نہیں حسام الدین کا فتویٰ اسی پر ہے۔ مسئلہ۔

امام طحاوی گفستہ کہ از ایمان خارج نہ کند مگر چیزے کہ انکار باشد بدانچہ ایمان

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ایمان سے کوئی چیز خارج نہیں کرتی مگر ایسی چیز کا انکار جس پر ایمان

لے متعین چونکہ اس میں صرف اس عالم کی توہین ہوگی۔ بدین معنی کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنے خدا کو نہیں دیکھا تو یہ کفر نہیں ہے بلکہ گویہ کافر شود۔ دوسرے کفر کی رہنمائی کند۔ دوسرے

کے کفر پر مبنی کا اظہار بھی کفر ہے۔ کفر را قبیح دانستہ یعنی کفر کو اپنے عقیدے میں برا سمجھتے ہوئے کہ ہر کافر خود۔ چونکہ اس سے مذہب کی توہین ہوتی ہے۔ کافر خود۔ چونکہ یہ چیز کسی

مذہب میں کسی وقت بھی حلال نہیں۔ کافر نہ شود۔ چونکہ یہ چیز کسی نہ کسی وقت حلال تھی۔ اسے قولین۔ چونکہ اس نے اللہ کے حکم کو خلاف واقع قرار دیا۔ واجب امت۔ مسئلہ خدا کی توحید۔

کسی نہ کی ہمت یا مشر و مشر و می، فرشتوں وغیرہ کا انکار

آوردن بدال واجب است مسئلہ امام ناصر الدین گھنہ کہ آنچہ ردت یقینی است از

لانا واجب ہو امام ناصر الدین فرماتے ہیں کہ جو اسلام سے پھر جائے تو ارتداد

ظہور آں حکم بردت کردہ شود و آنچہ در ردت بودن آں شک است از اں حکم بردت

ظاہر ہونے پر یقیناً اسے مرتد کہا جائے گا اور وہ شخص جس کے مرتد ہونے میں شک ہو اس پر ارتداد کا حکم نہ لگانا

نباید کرد کہ ثابت از شک زائل نہ شود حال آنکہ اَلْإِسْلَامُ يَعْلُو وَ لَا يُعْلَى

چاہئے کیونکہ ثابت شدہ و یقینی چیز شک سے زائل و ختم نہیں ہوتی کیونکہ اسلام غالب ہوتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا

و در حکم بہ کافر گفتن اہل اسلام جلدی نہ باید کرد حال آنکہ بہ صحت اسلام مکرہ علماء

اور باعتبار حکم مسلمان کو کافر کہنے میں جلدی نہ کرنی چاہئے حالانکہ وہ شخص جس پر دوستی کا کفر کہلا گیا ہو علماء اس کے مسلمان ہی ہونے

حکم کردہ اند مسئلہ در تاتار خانی ازین بیع گھنہ کہ ابو حنیفہ فرمودہ کہ کفر کفر نہ باشد

کا حکم کرتے ہیں (فتاویٰ) تاتار خانی میں "بین بیع" کے حوالہ سے لکھا ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کھنہ اس

تاکہ اعتقاد نہ کردہ شود بر کفر مسئلہ در محیط و ذخیرہ گھنہ کہ مسلمان کافر نہ شود مگر وقتیکہ

وقت تک کفر نہ ہوگا جب تک کہ کفر پر اعتقاد راہہ کفر نہ ہو محیط و ذخیرہ میں ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا جب تک قصد ارتکاب کفر

قصد اکفر کند مسئلہ در مضمرات از نصاب و جامع اصغر گھنہ کہ اگر کسی کلمہ کفر عمدًا

نہ کرے مضمرات میں "نصاب" اور "جامع اصغر" (کے حوالہ سے) لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عمدًا کلمہ کفر

گفت لیکن اعتقاد بہ کفر نہ کرد بعض علماء گھنہ اند کہ کافر نہ شود کہ کفر از اعتقاد تعلق

کے مگر کفر پر اعتقاد نہ کرے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سے تعلق

دارد و بعض گھنہ اند کہ کافر شود کہ رضا است بکفر مسئلہ اگر جابلے کلمہ کفر گفت و نمی داند

دکھتا ہے اور بعض کہتے ہیں چونکہ رضاعی کفر ہے اسلئے کافر ہو گیا اگر کوئی جابلے دنا و اخف شخص کلمہ کفر کہے اور وہ یہ

کہ ایں کلمہ کفر است بعض علماء گھنہ اند کہ کافر نہ شود و جہل عذر است و بعض گھنہ

نہ جانتا ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے تو بعض علماء کہتے ہیں کہ جہالت عذر ہے اور وہ کافر نہ ہوگا اور بعض کہتے جہالت عذر

کافر شود جہل عذر نیست مسئلہ از مرتد شدن احد الزوجین نکاح فی الحال باطل

نہیں ہے (اور وہ) کافر ہو جائے گا میاں بیوی میں سے ایک کے مرتد ہو جانے کی بنا پر نکاح فری طور پر باطل ہو جائے گا

نہ ردت یعنی اسلام سے پھرنا ثابت یعنی اس آدمی کا اسلام جو پہلے سے ثابت از شک یعنی وہ بات جس سے کافر بننے میں شک ہے اَلْإِسْلَامُ يَعْلُو وَ لَا يُعْلَى اسلام

کا معاملہ ہر حالت میں غالب رکھا جائے گا مغلوب نہ ہوگا مگرہ جس پر کفر کہلا گیا ہو اس کو علماء مسلمان کہتے ہیں تاکہ کفر نہ باشد یعنی کلمات کفر کہنے سے حقیقتاً کافر اس وقت

ہوگا جبکہ اس نے کفر کے ارادہ سے کہے ہوں قصد اکفر کند یعنی کسی قول و فعل کو کافر بننے کے ارادہ سے کرے اعتقاد بکفر کرد یعنی اپنے عقیدے کے خلاف حسن زبان

سے کلمہ کفر جان بوجھ کر ادا کیا اگر جابلے یعنی کوئی جابلے اپنے ارادہ و اختیار سے کلمہ کفر ادا کرے لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس کلمہ کے کہنے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے

لئے اصلاح زوجین یعنی شوہر و بیوی میں سے ایک۔

شود و بر قضائے قاضی موقوف نیست این روایت منتقی است مسئلہ اگر کسے کلاہ مثل
اور وہ قضائے قاضی پر موقوف نہیں یہ منتقی کی روایت ہے اگر کوئی شخص ٹوٹی

آتش پرستان یا جامہ مثل ہنود پوشد بعض علماء گفتہ اند کہ کافر شود و بعض
آتش پرستوں جیسی اوڑھے یا جامہ (دوباس) کافروں جیسا پہنے تو بعض علماء کے نزدیک وہ کافر ہو جائے گا اور بعض

گفتہ کہ کافر نہ شود و بعض متاخرین گفتہ کہ اگر بہ ضرورت پوشد کافر نہ شود۔ مسئلہ
کے نزدیک کافر نہ ہوگا اور بعض متاخرین (بعد کے فقہاء) فرماتے ہیں کہ اگر ضرورت پہنے تو کافر نہ ہوگا۔ مسئلہ۔

اگر کسے زنا پرست قاضی ابو حفص گفتہ کہ اگر برائے خلاصی از دست کفار کردہ باشد
اگر کوئی شخص زنا (جو آتش پرستوں کا شمار ہے) باندھے قاضی ابو حفص کہتے ہیں کہ اگر کفار سے جان بچانے کی خاطر ہو تو کافر نہ ہوگا اور

کافر نہ شود و اگر برائے فائدہ در تجارت کردہ باشد کافر شود مسئلہ مجوس روز نو روز
تجارتی فائدہ کی غرض سے ہو تو کافر ہو جائے گا آتش پرست تو روز چش

جمع شوند یا ہنود روز ہولی یا شادی نمایند و مسلمانے گوید چہ خوب سیرت نہاد
کے دن) اکٹھے ہوں یا ہنود ہولی کے دن اظہارِ مسرت کریں اور کوئی مسلمان کہے کیا اچھا طریقہ اختیار کیا ہے تو

اند کافر شود مسئلہ از جمع النوازل آوردہ مردے ارتکاب گناہ صغیرہ کر دیس گفت مر او
کافر ہو جائے گا۔ جمع النوازل سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئی شخص گناہ صغیرہ کا ارتکاب کرے پس کوئی

را مردے کہ توبہ کن او گفت کہ من چہ کردہ ام کہ توبہ کنم کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر
قصاص خاص طور پر اس سے کہے کہ توبہ کر (اور) وہ کہے کہ میں نے کیا کیا ہے کہ توبہ کروں تو کافر ہو جائیگا اگر

کسے صدقہ کرد از مال حرام و امید واری ثواب کرد کافر شود۔ مسئلہ۔ اگر فقیر
مال حرام سے صدقہ کرے اور ثواب کا امیدوار ہو تو کافر ہو جائیگا اگر فقیر

می داند کہ از حرام دادہ است و برائے او دُعا کرد و صدقہ دہندہ آمین گفت
و مفسد شخص کو معلوم ہو کہ حرام سے دیا ہے اور وہ اس کے واسطے دعا کرے اور صدقہ دینے والا آمین کہے تو وہ

کافر شود۔ مسئلہ فاسق شراب می خورد و اتر بائے او آمدہ برو در اہم تشار کردند
کافر ہو جائے گا۔ فاسق شراب نوشی کرے اور اس کے رشتہ دار آخر اس پر در اہم پھاؤ کریں

یا مبارکباد دادند در ہر دو صورت ہمہ کافر شوند مسئلہ۔ از حلال دانستن
یا مبارکباد دیں تو دونوں صورتوں میں (اظہارِ خوشی کے باعث) سب کافر ہو جائیں گے اپنی بیوی سے ولایت

لے قضائے قاضی۔ قاضی کا فیصلہ کسے کلاہ۔ یعنی کوئی مسلمان ایسی کوئی چیز اختیار کرے جو کافروں کی خاص علامت ہے۔ بظہرِ قوت۔ بہ مجبوری۔ نہ خلاصی۔ جان بچانے کے لئے
جس آتش پرست۔ نورد آتش پرستوں کی عید کا دن ہے۔ سیرت۔ طریقہ۔ توبہ کم۔ چونکہ اس سے اللہ کی جناب میں سرکشی لازم آتی ہے۔ آمین گفت۔ چونکہ اس سے معلوم
ہو کہ ثواب کا امیدوار ہے۔ بہ کافر شوند۔ چونکہ حرام پر مسرت کا اظہار کیا۔

لواطت بازن خود کافر نہ شود و با غیر زن خود کافر نہ شود مسئلہ حلال دانستن

(پاخانہ کے راستہ میں صحبت) کو حلال جاننے سے کافر نہ ہوگا اور اپنی بیوی کے علاوہ اجنبیہ عورت سے جاننے پر کافر ہوگا حیض کی حالت میں جماع و

جماع در حالت حیض کفر است و در حالت استبراء بدعت است کفر نیست

ہجرتی کو حلال جاننا کفر ہے اور استبراء (باندی کے حاملہ ہونے نہ ہونے کے متعلق معلوم کرنے کی مدت) کی حالت میں حلال

مسئلہ در خسروانی گفتہ کہ مردے بر مکان مرتفع بہ نشیند مردم ازوے بہ طریق استبراء

جاننا بدعت ہے کفر نہیں "خسروانی" میں لکھا ہے کہ کوئی شخص بلند جگہ پر بیٹھے اور لوگ اس سے استبراء و مذاق کے

مسائل پر پسند او بہ طریق استبراء جواب گوید کافر نہ شود و بر مکان بلند نشستن

طور پر مسائل پوچھیں (اور) وہ استبراء کے طور پر جواب دے تو کافر ہو جائے گا اور اونچی جگہ پر بیٹھنا

شرط نیست استبراء بہ علوم دینی کفر است مسئلہ اگر گفت کہ مرا با مجلس علم

شرط نہیں ہے دینی علوم کے ساتھ استبراء کفر ہے اگر کہے مجھے علم کی مجلس سے

چہ کار یا گوید آنچه علماء می گویند کہ می تواند کرد کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت زر

کیا کام یا کہے جو کچھ علماء (شرعی بات) کہتے ہیں کون اس پر عمل کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے پیسہ ہونا

می باید علم بحکم کار می آید کافر نہ شود مسئلہ اگر گوید اینہا کہ علم می آموزند و استانبہا

چاہتے علم (علم دین) کس کام آتا ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کہے کہ یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں بے اہل کہانیاں یا

یا تزویر است یا گوید من حیلہ دانشمندان را منکر م کافر نہ شود مسئلہ اگر کہے گوید

جھوٹ ہے یا کہے مجھے علماء دین کا دھندہ ناپسند ہے تو کافر ہو جائیگا اگر کوئی شخص کہے

ہم راہ من بشرع بیا او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود و اگر گفت بیا بسوئے

میرے ساتھ شریعت پر عمل پیرا ہو کر آ وہ کہے سپاہی لے آ (پیشی عمل کا منکر ہو) تو کافر ہو جائیگا اور اگر کہے قاضی کے پاس چل

قاضی او گفت پیادہ بیار کافر نہ شود مسئلہ اگر گفت نماز با جماعت بجزار او

اور وہ کہے سپاہی لے آ تو کافر نہ ہوگا اگر کہے نماز با جماعت پڑھ وہ

گفت "اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْفِ کافر نہ شود مسئلہ مردے آیت قرآن را در قدح

کہے "اِنَّ صَلَاةً تَنْفِ" یعنی تنفی (دکھتی ہے) کے بجائے تنہا یعنی اکیلے کہے تو کافر ہو جائیگا کوئی شخص آیت قرآن کو پیالہ میں رکھ کر پیالہ

لے استبراء کر کوئی آدمی کوئی کنڈی فریقا تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ فوراً اس سے ہجرتی نہ کرے بلکہ اس کے حیض آنے کا انتظار کرے۔ جب اس کو حیض آچکے جس سے

یثابت ہو جائے کہ اس کو پہلے آتا ہے عمل نہیں جب اس سے ہجرتی کر سکتا ہے۔ یہ ہجرتی کی ممانعت کا وقت حالت استبراء (اسلام) ہے۔ استبراء مذاق کے کفر است۔ چونکہ

اس میں نہ ہیکل توہین ہے۔ کمری تواند کرد۔ گریبا اس نے شریعت کے احکام کو قابل عمل قرار دیا۔ علم۔ یعنی دین کا علم۔ داستانہا۔ یعنی بے اصل قصے کہانیاں۔ تزویر۔ جھوٹ۔ حیلہ۔

دانشمندان۔ یعنی علماء و نیکادھندے۔ پسند نہیں۔ پیادہ بیار۔ یعنی سپاہی لاتیجہ چلوں گا۔ چونکہ اس نے شریعت پر خوشی سے عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ لہذا کافر ہو جائیگا۔

صلوات اللہ علی تنفی آیت کے دراصل معنی ہیں۔ نماز برائی سے روکتی ہے لیکن اس نے مذاق میں تنفی کر اکیلا وہ تنہا کے معنی میں لے لیا۔ آیت قرآن اس میں آیت قرآنی کی

بھی توہین ہے اور کاسٹ دین کا بھی مذاق ہے۔

نہادہ قدح را پر آب کرده گوید کاساً دہاقاً کافر شود مسئلہ اگر در حق باقی در دیگ

پانی سے لبریز کر کے بکے کاسا دہاقا تو تین وفاق کی بنا پر کافر ہو جائیگا اگر دیگ کے باقی ماندہ کے بارے میں ہے

بگوید وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ کافر شود مسئلہ اگر مردے بسم اللہ گفتہ شراب

”والباقیات الصالحات“ تو تین آیت کی بنا پر کافر ہو جائے گا اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب

خورد یا زنا کرد کافر شود و همچنین اگر بسم اللہ گفتہ حرام خورد مسئلہ اگر رمضان آمد

پتے یا زنا کرے کافر ہو جائیگا اور اسی طرح اگر بسم اللہ پڑھ کر حرام کھائے کافر ہو جائیگا۔ اگر کوئی رمضان شریف آنے پر ہے

وگفت کہ رنج بر سر آمدہ کافر شود مسئلہ اگر گفتہ شد کہ بیا فلاں را امر معروف کنیم

کہ تکلیف سر پر آگئی تو کافر ہو جائیگا کوئی کہے کہ آؤ فلاں کو اچھے کام کی تلقین کریں اور

وے در جواب گفت کہ وے مرا چہ کردہ است کہ امر معروف کنم کافر شود مسئلہ

وہ جواب میں کہے کہ اس نے میرے ساتھ کیا کیا ہے کہ میں امر بالمعروف کروں تو کافر ہو جائے گا۔ مسئلہ

مردے مدیون را گفت زر من در دنیا بدہ کہ در آخرت زر نخواہد بود او

کوئی شخص مقروض سے کہے کہ میرا پیسہ مجھے دُنیائے دیدے کہ آخرت میں پیسہ نہ دے سکے گا وہ جواب

در جواب گفت کہ وہ دیگر بدہ در آخرت از من بگیري آنجا خواہم داد کافر شود

میں کہے کہ (مجھے) دس اور دیدے آخرت میں مجھ سے لے لینا میں وہیں دیدوں گا تو کافر ہو جائے گا اس کے

مسئلہ بادشاہ را اگر سجدۂ عبادت کند باتفاق کافر شود و اگر بقصد تحیۃ مثل

اندر تو تین آخرت ہے بادشاہ کہ اگر سجدۂ عبادت کرے تو بالاتفاق کافر ہو جائے گا اور بغرض تعظیم سلام کی مانند

سلام کند علماء را در ان اختلاف است در ظہیر یہ گفتہ کافر نہ شود و در مؤید الدرایہ شرح

کرے تو علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ”ظہیر یہ“ میں ہے کہ کافر نہ ہوگا اور ”مؤید الدرایہ شرح ہدایہ“

ہدایہ گفتہ کہ سجود با جماع جائز نیست و خدمت کردن بہ وضع دیگر از استادن

میں ہے کہ سجدہ بالاتفاق جائز نہیں اور انہما پر خادمیت دوسرے طریقہ سے (مثلاً) اس کے سامنے کھڑا

پیش او یا دست بوسیدن یا پشت حسم کردن جائز است مسئلہ حرکہ ذبح کند بنام بتاں

ہونا یا بخند بچو من یا بعرض تعظیم (ذرا) جھک جانا جائز ہے جو شخص ذبح کرے بتوں

لے و الباقیات الصالحات اس آیت میں نیک اعمال مراد ہیں جو قیامت میں باقی رہیں گے۔ اس آیت کا مذاق اڑانے کے لئے وہ دیگ کے کچے کچے کو ان لفظوں میں تعبیر کرتا ہے۔ کافر

شود۔ چونکہ اس میں بسم اللہ کی توہین ہے۔ چہ رنج۔ اگر یہ لفظ رمضان کی توہین کی نیت سے کہا ہو نہ امر معروف کنیم۔ چونکہ اس میں ایک فرض کی توہین ہے۔ در آخرت۔ چونکہ اس میں

آخرت کی توہین ہے۔ سجدۂ عبادت۔ یعنی جیسے ملاز کا سجدہ پڑھنے کی نیت سے کیا جاتا ہے۔ تحیۃ۔ یعنی جس طرح تعظیم کے لئے سلام کیا جاتا ہے۔ اسی طرح تعظیم کے لئے سجدہ کر کے

استادن۔ کسی بڑے کے دربار میں کھڑے رہنا بھی درست ہے اور کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا بھی جائز ہے۔ لیکن انسان کو چاہئے کہ دوسروں سے اس قسم کی تعظیم کا امتناع نہ

ہو۔ پشت حسم کردن۔ یعنی تعظیم کے لئے جھکنا۔

یا بر چاہیہ یا بردیا یا بر نہر یا ، خانہ یا و چشمہ یا و مانند آل پس ذبح کنندہ مشرک
یا کنوؤں یا دیاؤں یا نہروں یا گھروں اور چشموں وغیرہ کے نام پر تو ذبح کرنے والا مشرک

است وزن دے از مے جدا است و مذبحہ مَرُدار است مسئلہ در دستور القضاۃ از
ہے اور اس کی بیوی اس سے علیحدہ کی جائے گی اور یہ غیر اللہ کے نام پر ذبح مَرُدار ہے ”دستور القضاۃ“ میں

امام زاہد ابو بکر نقل کردہ کہ ہر کہ در روز عید کافراں پچنانچہ نوروز مجوس و یمنین در
امام زاہد ابو بکر سے منقول ہے کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن مثلاً آتش پرستوں کے نوروز اور اسی طرح

دوالی و دوسہرہ کفار ہند بر آید و با کافراں موافقت کند در بازی کافر شود مسئلہ
کفار ہند کی دیوالی اور دوسہرہ میں شامل ہو اور کافروں کے ساتھ ان کے مذہبی (تجلیل کو دین میں شریک ہو تو کافر ہو جائے گا

ایمان یاس مقبول نیست و توبہ یاس صح است کہ مقبول است مسئلہ در
زندگی سے یاس ہو جانے (حالت نزع) کا ایمان قبول نہیں اور ایسے وقت کی توبہ زیادہ صحیح قول کے مطابق مقبول ہے -

شرح مقاصد گفتہ کہ ہر کہ حدوث عالم یا حشر اجماد یا علم بجزئیات و مانند آل را کہ
شرح مقاصد میں ہے کہ جو شخص عالم کے حادث (فانی) ہونے یا قیامت کے دن جسموں کو اٹھائے جائے اور زندہ کئے جائے

از ضروریات دین است انکار کند باتفاق کافر شود و اگر در مسائل عقائد کہ روافض و
یا اللہ کی چھوٹی سے چھوٹی چیز کے علم وغیرہ کا جو ضروریات دین میں سے ہیں انکار کرے تو بلا اتفاق کافر ہو جائیگا اور اگر مسائل عقائد میں جن کے بارے

خارج و معتزلہ وغیرہ فرقہ ہائے مدعیہ اسلام در آل خلاف دارند برخلاف اہلسنت اعتقاد
میں روافض (شیعہ) خارج اور معتزلہ وغیرہ کا جو اسلام کے دعویدار فرقے ہیں اور ان کا ان مسائل میں اختلاف ہے (یہ) اہلسنت کے برعکس

کند در کافر گفتن او علماء اختلاف دارند در مستقی از ابو حنیفہ مروی است کہ کسے را
اعتقاد رکھے تو اسے کافر کہنے میں علماء کا اختلاف ہے ”مستقی“ میں امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ وہ اہل

اہل قبلہ کافر نمی گویم و ابو اسحق اسفرانی گفتہ کہ ہر کہ اہل سنت را کافر دارند
قبیلہ (قبلہ کی جانب نماز پڑھنے والے) ہیں کسی کو کافر نہیں کہتے اور ابو اسحاق اسفرانی کہتے ہیں کہ جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے

او را کافر می دانم و ہر کہ نداند او را کافر ندانم مسئلہ علامہ علم الہدیٰ در بحر المحیط
کافر سمجھتا ہوں اور جو شخص اہل سنت کو کافر قرار دے میں اسے کافر نہیں سمجھتا علامہ علم الہدیٰ بحر المحیط میں

لے بر پتہ ہا۔ آپ پرست ایسا کرتے ہیں۔

مذبحہ۔ وہ جانور جو خدا کے علاوہ ان ناموں پر ذبح کیا گیا ہے۔ باری۔ یعنی وہ کھیل کود جو مذہبی رسموں کے طور پر وہ لگ کرتے ہیں۔ ایمان یاس۔ یعنی نزع کی حالت میں
ایمان لانا جب کہ زندگی سے یاس ہو جائے اور عالم آخرت کا مشاہدہ ہونے لگے۔ حدوث عالم۔ یعنی دنیا کا نوپا ہونا۔ حشر اجماد۔ یعنی قیامت میں جسموں کا زندہ کیا جانا علم بجزئیات
یعنی اللہ کا ہر چھٹی سے چھٹی چیز کا عالم ہونا۔ ضروریات دین۔ وہ چیزیں جو کچھ طور پر مذہب میں ثابت ہیں۔ اہل قبلہ۔ جو کعبہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ کافر می دانم۔ چونکہ ایک مسلمان کو کافر
سمجھنا کفر ہے۔

گفتہ کہ ہر ملعون کہ در جناب پاک سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم دشنام دہد یا اہانت
فرتے ہیں کہ ہر ملعون جو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ مبارک میں گالی

کند یا در امرے از امور دین او یا در صورت مبارک او یا در وصفے از اوصاف شریفہ
دے (بڑا جھلائے) یا اہانت کرے یا دینی امور میں سے کسی امر میں یا آنحضرت کی صورت مبارک یا اوصاف شریفہ میں

او عیب کند خواہ مسلمان بود یا ذمی یا عربی اگر چہ از راہ ہزل کردہ باشد آن
سے کسی وصف میں عیب کا اظہار کرے چاہے وہ مسلمان ہو یا ذمی یا عربی (وار الحرب کا باشندہ) خواہ وہ بطور

کافر است واجب القتل، توبہ او مقبول نیست و اجماع اُمت بر آنست
ہزل و مذاق ایسا کرے وہ کافر واجب القتل ہے اس کی توبہ قابل قبول نہیں ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے

کہ بے ادبی و استخفاف ہر کس از انبیاء کفر است خواہ فاعل او حلال و الحلالہ
کہ بے ادبی اور توہین انبیاء میں سے کسی بھی نبی کی چاہے کرنے والا اسے حلال و جائز سمجھ کر اس کا

مرتکب شود یا حرام دانستہ مسئلہ آنچہ رد افض می گویند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
ارتکاب کرے یا حرام جانتے ہوئے (بہر صورت کفر ہے) رد افض ہو یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے

از خوف دشمنان بعض احکام الہی را تبلیغ نہ فرمودہ کفر است۔
خوف سے بعض احکام الہی کی تبلیغ نہیں کی (یہ کہنا) کفر ہے

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا هَدٰۤاَنِیْ لِیْسَ لَہٗ سُلٰمٌ وَّمَا کُنَّا لِنَقْدِرَیْ کُوْلًا اَنْتَ هٰذَا اَنَا
اور تم تم تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کہ اس نے مجھے اسلام کی ہدایت نصیب فرمائی اگر اللہ ہمیں ہدایت نہ کرتا

اللہ لَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلٌ مِّنَّا بِالْحَقِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی وَسَلَّم عَلٰی اَجْمَعِهِمْ
تو ہم ہدایت پانچ لے گئے بلاشبہ ہمارے رب کے تمام رسول حق لائے ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں

خُصُوْصًا عَلٰی سَیِّدِهِمْ وَخَآئِمِهِمْ شَفِیْعَ الْعَالَمِیْنَ وَخَطِیْبَ الْاَنْبِیَآءِ یَوْمَ
خصوصاً ان کے سردار اور ان کے خاتم تمام جہانوں کے شفاعت کرنے والے اور قیامت کے

الدِّیْنِ وَ عَلٰی اِلَہِ وَاَصْحَابِہٖ وَاَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ ۝

دن انبیاء علیہم السلام کے خطیب پر اور ان کی آل پر اور صحابہؓ اور ان کے تمام تابعین پر آمین ثم آمین

تت

مؤمن آنحضرت کی یہی حیثیت سے توہین کرنا کفر ہے اور توہین کرنے والا قتل کا مستحق ہے۔ لیکن اگر وہ مذکور کے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس کی توبہ مان لی جائے گی اس لئے کہ وہ
مذکر تھا یا عورت کی توبہ مقبول ہو جاتی ہے۔
استحقاق۔ توہین۔ ہر کس از انبیاء یعنی کوئی بھی نبی ہو۔ کفر است۔ چونکہ اس عقیدے سے یہ لازم آتا ہے کہ آنحضرتؐ اپنا فضل انجام نہیں دے سکے۔ الحمد للہ الخ۔ اس
خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا اور ہم کو بھی راہ یاب نہ ہوتے اگر وہ راہنمائی نہ کرتا۔ اللہ کے رسول جو پیغام لائے ہیں وہ حق ہے۔ سب پر اللہ کا درود و
سلام ہو۔ خاص طور پر سید نبیوں کے سردار اور سب آخرین آنیلے نبی پر جو تمام جہانوں کے سفارشی ہیں اور جو قیامت میں سب نبیوں کے خطیب ہوں گے اور ان کی اولاد،

اصحابِ ماننے والوں پر بھی سب پر درود و سلام ہو۔ مجدد ۱۴ فروری ۱۹۵۷ء بمطابق یکم رجب ۱۳۷۶ھ کو حاشیہ کے مسودے سے فراغت پائی۔

وَصِيَّتْ نَامَہ

جناب قاضی محمد ثناء اللہ صاحب پانی پتی قدس سرہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ مِنْ اَصْلَابِ الْمُسْلِمِیْنَ وَ اَرْحَامِ الْمُسْلِمَاتِ وَ مَنْ

اس خدا کی تعریف ہے جس نے مجھے مسلمان مردوں کی پشت اور مسلمان عورتوں کے جسم سے پیدا فرمایا

عَلٰی نَابِعْتَهٗ سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ وَ اَفْضَلِ الرُّسُلِ وَ الْاِیْمَانِ بَيْنَ هٗوَ

اور ہم پر اس پیغمبر کو بھیج کر احسان فرمایا جو کہ سب نبیوں کے سردار اور سب رسولوں سے افضل ہیں اور اس خدا کی تعریف ہے جس نے ہمیں

الْاٰیةُ الْکُبْرٰی لِعُبَیْدٍ وَ مَنْ هُوَ الْبِعْمَةُ الْعُظْمٰی لِعُتْبَنِیْ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

اس ذات (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان عطا کر کے احسان فرمایا جو عبرت حاصل کرنے کے لیے بڑی نشانی ہے اور نعمت کے قدر دانوں کے لئے

وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ وَ اَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ وَ اَشْکُرُہٗ عَلٰی مَا هَدٰ اِنِّیْ لِلْاِسْلَامِ

بڑی نعمت ہے اللہ کی رحمتیں اور اس کی سلامتی ہو ان پر اور ان کی اولاد پر ان کے اصحاب اور ان کے سب تابعداروں پر میں اللہ کا اس نعمت پر

وَ اَحْیَاۤیَ عَلَیْہِ وَ وَفَّقَنِیْ لِاِقْتِبَاسِ اَنْوَابِہٖ الصّٰلِحِیْنَ وَ اَوَّلِیَّآئِہٖ

مشکر گزار ہوں کہ اس نے مجھے اسلام کی رہنمائی فرمائی اور اسلام پر زندہ رکھا اور مجھے اپنے ان نیک علماء اور کامل اولیاء

الْکَامِلِیْنَ خُلَفَآءِ الشَّیْخِ اَحْمَدَ الْفَارُوقِیِّ النَّقْشَبَنْدِیِّ الْمَجِدِّ دِلَّالَفِ

کے انوار حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائی جو حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی مجدد الف

الثَّانِیِّ وَ السَّیِّدِ السَّنَدِ مُحَمَّدِی الدِّیْنِ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِیْلَانِیِّ غَوْتَ الثَّقَلِیْنَ وَ سَیِّدِ

ثانی ج اور سید محمد الدین عبد القادر جیلانی غوث الثقلین اور سید

الْفَاضِلِ الْکَامِلِ مُعِیْنِ الدِّیْنِ حَسَنِ السَّنَجَرِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْ اَسْلَافِہِمُ

فاضل کامل معین الدین حسن سنجرہ کے خلفاء (جانشین) ہیں خدا ان کے

وَ اَخْلَافِہِمُ اَجْمَعِیْنَ وَ اَسْرَجُوا مِنْ فَضْلِہٖ تَعَالٰی اَنْ یُّبَیِّتَنِیْ عَلٰی اِتْبَاعِہِمُ وَ مُجْتَمِعِہِمُ

انگوں اور پچھلوں سب سے راضی ہو مجھے اللہ کے فضل سے یہ امید ہے کہ وہ میری موت ان لوگوں کی محبت اور

وَ یُلْحِقَنِیْ بِہِمُ فِیْ دَآسِرِ الْقَرَارِ وَ مَا ذَآلِکَ عَلٰی اللّٰهِ یَعْرِیْزُ -

تابعداری کی حالت میں نصیب فرمائے گا اور مجھے جنت میں ان کے ساتھ وابستہ رکھے گا اور یہ خدا کے لئے کوئی بڑی بات نہیں۔

بعد از حمد و صلوة فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی می نویسد کہ عمر ایں

مجدد و صلوة کے بعد فقیر حقیر محمد ثناء اللہ حنفی مجددی پانی پتی لکھتا ہے کہ اس

عاصی بہشتاد سال رسیدہ و یقین کہ عبارت از مرگ است برسد آمدہ فرصت نہ

منہگار کی عمر اسی سال کی ہو چکی اور یقین جس سے مراد موت ہے سہ پر آگئی فرصت باقی

گذاشتہ کلمہ چند بطریق وصیت برائے اولاد و احباب می نویسد کہ رعایت بعضے

نہیں چھوڑی (اب) چند کلمے بطور وصیت اولاد و احباب کے واسطے لکھتا ہے کہ ان میں سے کچھ

از ان برائے ذات فقیر مفید و ضرور است بر بنی ازاں برائے دوستاں و فرزنداں

کی تکبیر داشت فقیر (مصنف) کی ذات کے لئے مفید اور ضروری اور کچھ حصہ دوستوں اور بیٹوں کے

ضرور مفید است اگر نوع اول را رعایت خواہند کرد روح فقیر از آہنا خوشنود

لیے ضروری اور مفید ہے اگر نوع اول کے تحت ذکر کردہ باتوں کی رعایت کریں گے تو فقیر کی روح ان سے خوش

خواہد شد و حق تعالیٰ جزائے خیر خواہد داد و گرنہ در عاقبت دامن گیر خواہم شد و

ہوگی اور اللہ تعالیٰ بہتر بدلہ عطا فرمائے گا ورنہ آخرت میں دامن گیر ہوں گا اور

اگر نوع ثانی را رعایت خواہند کرد ثمرہ آل در دنیا و عقبی نیک خواہند دید و گرنہ نتیجہ بد

اگر نوع ثانی (دوسری) کی رعایت کریں گے تو اس کا نتیجہ دنیا و آخرت میں اچھا دیکھیں گے ورنہ بُرا انجام

خواہند دید۔ نوع اول آنست کہ در تجہیز و تکفین و غسل و دفن رعایت سنت کنند

دیکھنا ہوگا نوع اول یہ ہے کہ تجہیز و تکفین و غسل و دفن میں سنت کی رعایت کریں

و دو چادر رزائی کہ حضرت ایشاں شہیدہ رضی اللہ عنہ عنایت فرمودہ بودند درال تکفین

اور دو رزائی (ستر ابرے والی) چادریں جو حضرت مرزا منظر جان جاناں نے عنایت فرمائی تھیں ان میں کفن

نمائند و عمامہ خلاف سنت است ضرور نیست و نماز جنازہ بجماعت کثیر و امام صالح

دیں اور عمامہ خلاف سنت ہے ضروری نہیں ہے اور نماز جنازہ بجماعت کثیر اور امام صالح

مثل حافظ محمد علی یا حکیم سکھو یا حافظ پیر محمد بجا آوند و بعد تکبیر اولیٰ سورۃ فاتحہ ہم

مثلاً حافظ محمد علی یا حکیم سکھو یا حافظ پیر محمد کے ساتھ پڑھیں اور تکبیر اولیٰ کے بعد سورۃ فاتحہ بھی

خوانند و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ہستم و چہلم و ششماہی و برسینی بیچ

پڑھیں اور میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم دسواں، بیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور برسینی وغیرہ کچھ

لے رعایت نہ گذاشت۔ برتنے کچھ حصہ۔ نوع اول۔ یعنی وہ باتیں جو وصیت نامہ کی نوع اول کے تحت ذکر کی گئی ہیں عاقبت۔ آخرت۔ دو چادر رزائی۔ یعنی ستر ابرے والی رزائی۔ شہیدہ۔ یعنی حضرت مرزا جان جاناں صاحبہ اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ جو کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پیر ہیں۔ تکفین۔ نمائند۔ کسی چیز کی کچھ نہ دینا سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر صابری زینب رضی اللہ عنہا کے کفن میں ڈالائی تھی۔ حافظ محمد علی۔ روایات مشہور کتاب کے مصنف ہیں حکیم سکھو۔ یہ عرف ہے اصل نام غلام حسین الدین ہے۔ سورۃ فاتحہ۔ جنفی فقہ کی رو سے اگر فاتحہ بطور ایک دعا کے پڑھی جائے تو اجازت ہے۔ نہ برسینی۔ سو۔ چہلم۔ برسی وغیرہ سب بدعت ہیں یہ ہندوانہ رسمیں ہیں جو مسلمانوں میں رائج ہو چکی ہیں۔ ان بیٹوں سے بچنا بے ضروری ہے۔

نہ کنند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سہ روز ماتم کردن جائز نہ داشته اند
نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ سوگ کو جائز نہیں رکھا

حرام ساختہ اند و از گریہ و زاری زناں را منع یلغ نمایند در حالت حیات خود
حرام قرار دیا ہے اور عورتوں کو رونے پینے سے سختی کے ساتھ منع کریں فقیر اپنی زندگی میں ان چیزوں کو
فقیر ازیں چیز ہا راضی نہ بود و بہ اختیار خود کردن نداده و از کلمہ و درود و ختم قرآن
پسند نہیں کرتا تھا اور اپنے اختیار سے کرنے بھی نہ دیں اور کلمہ و درود اور ختم قرآن و

و استغفار و از مال حلال صدقہ بہ فقراء با خفاء امداد فرمایند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
استغفار اور مال حلال سے فقراء کو صدقہ ہلشیدہ طور پر فقیر کی ان سے امداد فرمائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
و سلم فرمودہ اَلْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ كَالْغَرِيِّ الْمَتَّوِّصُ يَتَنَزَّهُ عَنْ مَاتَلَحَقَهُ عَنْ
علیہ وسلم نے فرمایا۔ قبر میں میت کی حالت ڈوبنے اور غوطہ کھانے والے کی سی ہوتی ہے اسے اس پکار کا انتظار رہتا

اَبَاؤَاخِ اَوْ صَدِیْقِیْ و بعد مُردن من در ادائے دیون من کوشش یلغ نمایند
ہے جو باپ بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے اور میرے مرنے کے بعد میرے قرضوں کی ادائیگی میں انتہائی کوشش کریں
فقیر در حیات خود نصف موضع نگاہ و املاک قصبہ کہ در ملک خود داشت آل را
فقیر (مصنف) نے اپنی زندگی میں نصف موضع نگاہ اور املاک قصبہ جو اپنی ملکیت تھے اس کے آٹھ حصے

ہشت سہام قرار داده سہام بہ والدہ کلیم اللہ و دو سہام بہ صفوة اللہ و یک
قرار دے کر تین حصے والدہ کلیم اللہ اور دو حصے صفوة اللہ اور ایک
سہام بہ فلانہ و یک سہام بہ فرزند ان فلانہ و یک بہ فرزند فلانہ فروختہ مبلغ ثمن بخشید ہر یک
حصہ فلان (لڑکی) اور ایک حصہ فلان (لڑکی) کے فرزندوں کو اور ایک فروخت کر کے فلانہ کے بیٹے کو قیمت دے کہ ہر ایک کو اس کے حصہ کا مالک بنا

را مالک حصہ او ساختہ بود لیکن تادم زلیست خود محصول پنجم حصہ با ولاد ہر دو دختر
دیا تھا مگر اپنی زندگی میں محصول دونوں لڑکیوں کی اولاد کے پانچویں حصہ کا میں نے دیا

لہ گریہ و زاری۔ جس رونے میں تجھ و پکار ہو اور وادیا ہو وہ ناجائز ہے محض آنسوؤں سے رونہ ممنوع نہیں ہے۔ منع یلغ۔ سخت ممانعت نہ فقیر۔ یعنی قاضی صاحب
رحمۃ اللہ علیہ۔ کلمہ۔ یعنی لا الہ الا اللہ۔ استغفار۔ ان سب عبادتوں کا ثواب مُردے کی روح کو پہنچاتا ہے۔ مال حلال۔ اللہ تعالیٰ کا مالک کئی کے صدقہ کو قبول فرماتا ہے۔ انظار۔ پرشک
عام حالات میں صدقہ اس طور پر دینا چاہئے کہ دانے ہاتھ سے دے تو بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ البتہ اگر انسان میں ریاکاری کا جذبہ ہو اور اس کے عملی الاعلان دینے سے دوسروں کو
صدقہ کرنے کی ترغیب ہو تو عملی الاعلان دینے میں ثواب زیادہ ہے کہ البتہ اگر مردہ قبر میں ڈھینے والے غوطے کھانے والے کی طرح ہوتا ہے جو اس پکار کا منتظر ہوتا ہے جو اس
کو باپ، بھائی یا دوست کی جانب پہنچے (یعنی ایصالِ ثواب کی صورت میں) دیوں قرضے۔ سہام۔ سہم کی جمع۔ حصہ کلیم اللہ۔ قاضی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ صفوة اللہ
یہ احمد اللہ صاحب کے صاحبزادے ہیں جو قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے تھے جو قاضی صاحب کی زندگی میں وفات پا گئے تھے۔ مبلغ ثمن قیمت کا دوسرہ۔
لکھ مالک حصہ۔ قاضی صاحب نے جائیداد کی تقسیم اپنی زندگی میں اس طور پر کی تھی کہ یہ لوگ اپنے حصے کے قاضی صاحب کی وفات کے بعد حصہ دار ہوں گے جیسا کہ اگلی سطور
سے ظاہر ہوتا ہے۔ تادم زلیست۔ اس عبارت میں قاضی صاحب اس طریقہ کا ذکر کیا ہے جو باوجود سابقہ تقسیم کے اپنی زندگی میں جائیداد کی آمدنی کا رکھا۔

میدادم و البقی اسے حصہ کردہ ایک حصہ برائے حشر بیخ خود میداشتم و یک حصہ بہ فلال

اور باقی کے تین حصے کر کے ایک حصہ اپنے حشر بیخ کے واسطے رکھتے ہوں اور ایک حصہ فلال

و یک حصہ بہ فلال میدادم بعد مردن من ہم تا وقتیکہ دین من ادا شود ہمیں قسم محصولات تقسیم

کو دیتے ہوں میرے مرنے کے بعد بھی تا وقتیکہ میرا قرض ادا ہو اس قسم کے محصولات تقسیم

کردہ حصہ من بہ قرض خواہاں می دادہ باشند و از مبلغ عیدین قرض خواہاں را دادہ مرا

کر کے میرا حصہ قرض خواہوں کو دے دیا جائے اور عیدین پر ملنے والے اعام قرض خواہوں کو دے کر

زود تر فارغ الذمہ سازند تفصیل قرضہا کہ در ذمہ من است در بند چھٹے اخراجات

مجھے بہت جلد اس ذمہ داری سے سبکدوش کرے۔ میرے ذمہ جو قرض ہے اس کی تفصیل روزمرہ کے آمد و

روزمرہ اکثر نوشتہ ام و چھٹیہائے مہری من نزد قرض خواہان است در ادائی آں

خرچ کے رجسٹر میں اکثر میں نے لکھ دیا ہے اور میری ہر روزہ دستاویزات قرض خواہوں کے پاس

تہا دن نہ نمایند و صبیہ شریف حضرت شیخ رضی اللہ عنہ را ہر یک بہ مقدور خود

دیں انکی ادائیگی میں سستی نہ کریں اور حضرت شیخ (شیخ شاہ محمد عابد) کی صاحبزادی کی حتی المقدور خدمت واجب و لازم

خدمت کردن لازم و واجب داند علی الموسیع قدس سرہ و علی المفتی قدس سرہ لا یمکن

سببیں صاحب وسعت کے ذمہ اس کی حیثیت کے موافق ہے اور تنگدست کے ذمہ اس

اللہ نفساً الا و سعهما۔ فقیر در سال تمام وہ من گندم و پنچ شش روپیہ نقد بایشاں

کی حیثیت کے موافق ہے اللہ کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا مگر اس کا جو اس کی طاقت اور اختیار میں ہے فقیر سال بھر میں دس من گندم اور پانچ چھ

میدادم از میں تصور نشود وہ بیگہ زمین چاہ سیدانی والا والدہ دلیل اللہ از طرف خود

رہے نقد انہیں دیتا رہا ہے اس میں کوتاہی نہ ہو اور چاہ سیدانی والی دس بیگہ زمین کی والدہ دلیل اللہ (قاضی صاحب کی اہلیہ) نے اپنی

برائے مرزا لالین وصیت کردہ بودہ بایشاں میرے ومن از طرف خود بہت بیگہ خام

جانب سے مرزا لالین کے واسطے وصیت کی تھی یہ حسب وصیت انہیں دیدی جائے اور میں نے اپنی طرف سے بیس بیگہ خام

محصولات۔ آمدنی۔ از مبلغ عیدین چونکہ قاضی صاحب قاضی شہر تھے۔ غالباً عید و بقر عید کے موقع پر کچھ نذرانہ پیش کیا جاتا ہوگا کہ چھٹے اخراجات۔ روزمرہ۔ یومیہ۔ آمد و
خرچ کا رجسٹر چھٹیہائے مہری۔ جو قاضی صاحب بطور دستاویز کے تحریر فرماتے ہوں گے تو ان سستی۔ صبیہ شریف۔ صاحبزادی کے حضرت شیخ یعنی شاہ محمد عابد صاحب
رحمۃ اللہ علیہ جو قاضی صاحب کے پیر ہیں۔ ان کی وفات کے بعد قاضی صاحب نے حضرت زانمہ جان جانان رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت فرمائی تھی کہ علی الموسیع۔ مالدار پر اس کے
مقدور بھر اور تنگ دست پر اس کے مقدور بھر خرچ کرنا ضروری ہے۔ اللہ انسان کو اس کی گنجائش کے بقدر تکلف بناتا ہے۔ والدہ دلیل اللہ۔ یہ قاضی صاحب کی اہلیہ تھیں
ہیں۔ کہ مرزا لالین۔ یہ حضرت مرزا منہر جان جانان رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی کے پوتے ہیں جن کو مرزا صاحب نے اپنا نذرانہ بولایا بنا لیا تھا۔ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مرزا صاحب
کی وفات کے بعد ان کو اور ان کی والدہ کو اپنے ساتھ پانی پت لے گئے تھے اور ان کی دیکھ بھال رکھتے تھے

زمین چاہی مزدور از موضع نگلہ برائے ایشاں مقرر نموده بودم لیکن ایشاں بر آں قبضہ زمین چاہی قابل کاشت موضع نگلہ سے ان کے واسطے مقرر کی تھی مگر انھوں نے اس پر قبضہ

نہ کردہ اندیک من گندم و یک روپیہ نقد در ماہہ بایشاں می دہم دریں ہم قصور نہ نہیں کیا ایک من گندم اور ایک روپیہ نقد ہیئہ میں ان کو دیا کرتا ہوں اس میں کوتاہی نہ

شود موضع نگلہ میراث جد پدری و جد مادری من نیست محض تصدق حضرت ہو موضع نگلہ میری پدری یا مادری میراث نہیں ہے فقط حضرت مرزا صاحب

مرزا صاحب شہید است رضی اللہ عنہ در ادائے خدمت ایشاں تقصیر نہ نمائند۔ غمید رضی اللہ عنہ کی دعاؤں کا صدقہ ہے ان کی خدمت کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کریں۔

نوع دیگر کہ برائے پسماندگان مفید است آں کہ دُنیا را چندان معتبر ندارند اکثر دوسری نوع پسماندگان کے لئے مفید ہے وہ یہ کہ دنیا کو کچھ بھی قابل اعتبار نہ قرار دیں اکثر

کساں را در طفلی و اکثر در جوانی میرند و بعضی بہ پیری میرند تمام عمال ہم لوگ بچپن اور اکثر جوانی میں مر جاتے ہیں اور بعض بڑھاپے تک پہنچتے ہیں ان کی ساری عمر بھی بیکہ ہی

در اندک فرصت نش باد صبا می رود و نمیدانند کہ بحارفت و معاملہ آخرت کہ انقطاع عصر میں پروا ہو کی طرح گزر جاتی ہے اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ کہاں تھی اور آخرت کا معاملہ ختم ہو نیوالا

پذیر نیست بر سر می ماند حق تعالیٰ می فرماید اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ○ الی قولہ (اور نہ پذیرا نہیں آدمی پر اس کی ذمہ داری رہتی ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے جب آسمان پھٹ جائیگا فرمانِ خداوندی

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ ○ ابلیس باشد کہ بایں لذت قلیل کہ آں ہم حرم شخص اپنے اچھے اور بچھے اعمال کو جان لے گا یہ بیوقوفی ہے اس تھوڑی سی لذت کی خاطر کہ یہ بھی بغیر تکلیف و مشقت

بے رنج کشی میسر نمی شود لذات قومی دائمی را برباد دہد و بہ آلام ابدی گرفتار شود کے میسر نہیں ہوتی ہمیشہ رہنے والی (ممکن) لذتوں کو برباد کرے اور ہمیشہ کی تکالیف مول لے

نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا پس جائے کہ مصلحت دینی و مصلحت دنیوی باہم متعارض شود نعوذ باللہ پس یہاں دینی اور دنیاوی مصلحت میں متعارض (مٹکاؤ) ہو وہاں دینی

لے چاہی۔ و زمین کسالی ہے جس کو توئیں کے پانی سے سیراب کیا جائے۔ جد پدری۔ دادا۔ جد مادری۔ نانا۔ محض تصدق۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جامد قاضی صاحب نے خود خرید فرمایا تھی۔ تقصیر نہ کرتا ہی۔ دینار چندان معجز نازد۔ یعنی ہر وقت آخرت کی تیاری میں مصروف رہیں گے باوصفا۔ پروا ہوا۔ انقطاع پذیر نیست۔ یعنی دنیا کی طرح ختم ہونے والا نہیں ہے۔ برتری ماند۔ یعنی انسان کے ذمہ داری رہتا ہے۔ اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ جب آسمان پھٹ جائیگا۔ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ۔ ہر نفس جان جائے گا کہ اس نے کیا اچھے اور کیا بچھے چھوڑا گئے تھے۔ بیوقوفی۔ لذت قلیل۔ یعنی دنیا کے مزے۔ دائمی جنت کے لطف۔ آلام۔ تکلیفیں۔ نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔ متعارض۔ بالمقابل۔

مصلحتِ دینی را مقدم باید داشت کسے کہ مصلحتِ دینی را مقدم می دارد دنیا ہم موافق

مصلحتِ مقدم رکھنی چاہیے جو شخص دینی مصلحت کو مقدم رکھتا ہے دُنیا بھی حسب

تقدیر بڑے می رسد رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ جَعَلَ الْهُمُورَ هِمًّا وَاحِدًا هَمًّا

اُور شئے تقدیر اسے ملتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اٰخِرَتِهٖ كَفَىٰ اللّٰهُ هَمًّا دُنْيَاہُ یعنی ہر کہ مقاصدِ خود در یک مقصود منحصر سازد

یعنی جو شخص اپنے تمام مقاصد ایک مقصود میں منحصر کر دے

و مقصودِ آخرت منظور دارد کفایت کند اللہ تعالیٰ مقصودِ دُنئی اور ا و

اور اس کا مقصود (فخری) آخرت ہو اللہ تعالیٰ اس کے دنیوی مقاصد کے لئے کافی ہو جاتے ہیں (اور اس کے

کسے کہ مصلحتِ دُنیا را مقدم دارد و گاہ باشد کہ دُنیا ہم اور دستِ نڈھ چنانچہ بیشتر

دنیادی مقاصد بھی پورے ہوتے ہیں اور جو دنیوی مصلحت کو مقدم رکھے تو بسا اوقات دنیا بھی اس کے ہاتھ نہیں نکلتی چنانچہ اکثر

دیریں زمانہ ہمچنین است پس خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ شود و اگر دُنیا دستِ دہانک

اس زمانے میں ایسا ہی ہے پس دنیا اور آخرت میں ٹوٹے والے ہو گئے اور اگر دُنیا ہاتھ لگ جائے تو

فرصتِ زوال پذیر و باز خسرانِ ابدی لاحق شود فقیرِ بخشیم خود ہزار ہا مردم را دیدہ کہ

مٹوٹے ہی عصر میں ختم ہو جاتی ہے اور پھر ہمیشہ کا قرضِ نصیب ہوتا ہے فقیر (مصنف) نے اپنی آنکھوں سے ہزاروں لوگوں کو

بدولت رسیدند باز از آنہا اثرے نما ندہ فقیر و پدر فقیر بخد مت قضا

دیکھا کہ انہیں دنیوی دولت نصیب ہوئی اور پھر ان کے پاس اس میں سے کچھ نہ رہا مصنف اور مصنف کے والد اور دادا منصبِ قضا

مُبت لاشدند ہر چند آنچہ می باید حق ایں خدمت از ما دادا نہ شدہ خصوصاً

پرفراز ہوئے جتنی ہونی چاہئے وہ اس منصب کی خدمت ہم سے نہیں ہوئی خاص طور پر

ازیں فقیر پُر تقصیر کہ بیشتر عمر در زمانہ فاسد تریافتہ ازیں جہت نادم و

اس فقیر (مصنف) پُر تقصیر سے کہ عمر کا زیادہ حصہ زمانہ انحطاط و فساد و طوائف الملوک کا پایا اسی بنا پر شرمسار اور طلبگار

موافق تقدیر یعنی جس قدر اللہ نے اس کے مقدر میں لکھی ہے۔ لہٰذا میں نے جس شخص نے تمام نیکوں کی بجائے صرف آخرت کی نیکوئی۔ اللہ اس کے دنیوی فساد کو

لے خود کافی ہو جاتے ہیں۔ مقدم دارد یعنی دُنیا کی مصلحتیں سوچتا ہے آخرت کی خوبیوں کی طرف اس کا کوئی دھیان نہیں ہے دستِ ندہ یعنی دُنیا بھی اس کے قابو میں نہیں

آتی کہ خسرانِ دنیا والا آخرت۔ دُنیا میں بھی ٹوٹے ہیں رہا اور آخرت میں بھی۔ دستِ دہہ یعنی دنیا حاصل ہو جاتی ہے۔ خسرانِ ابدی۔ ہمیشہ کا نقصان۔ فقیر کی قاضی صاحبِ حوزہ

علیہ کہ خدمتِ قضا۔ قاضی صاحبِ خانہ کی نسلوں کی شاہی قاضی رہا ہے زمانہ فاسد قاضی صاحبِ کلاؤر ہندوستان میں مسلمانوں کے انحطاط کا دور تھا۔ طوائف الملوک

پھیلی ہوئی تھی۔ امرار و سارو عوام فاسق و فاجر میں مبتلا تھے۔ ہاں عقیدے زور پکڑ رہے تھے

مستغفر امانا بحول اللہ وقوتہ طمع انیس خدمت نہ کردہ ام و از اکثر ابنتائے روزگار

مغفرت ہوں لیکن اللہ کے حول اور اس کی قوت سے میں نے اس خدمت کا لالچ نہیں کیا اور اکثر زمانہ ساز قاضیوں کے مقابلہ

نوع بخوبی کردم اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ ازیں جہت از فضل الہی اُمید مغفرت دارم

میں کچھ بہتر کام کیا اس پر اللہ کا شکر ہے اسی بنا پر اللہ کے فضل و کرم سے مغفرت کا امیدوار

مقصود اصل در نیت فقیر ہمیں است اما برکت ہمیں عمل جملہ مسلماناں بلکہ ہنود ہم

ہوں فقیر (مستغفر) کی نیت میں مقصود اصل یہی ہے اسی کی برکت سے سارے مسلمان بلکہ ہنود (مغفرت) نے

ہر کسے کہ ملاقات کردہ معزز داشتہ وغنیمت شمر دہ و گرنہ علماء بہتر از من موجود

بھی جس سے بھی ملاقات ہوئی معزز رکھا اور مجھے غنیمت شمار کیا ورنہ مجھ سے بہتر علماء موجود

اندکسے نمی پرسد و از باطن کسے دیگران را چہ خبر است این دلیل است بر آنکہ

ہیں انہیں کوئی نہیں پوچھتا کسی کے اندرونی حال کی کسی کو کیا خبر ہے یہ (اعزاز و احترام) اس کی دلیل

اگر مصلحت دینی را بر دنیا مقدم داشتہ شود دنیا ہم از دے روگرداں نمی شود

ہے کہ اگر دینی مصلحت کو دنیا (کے حصول) پر مقدم رکھا جائے تو دنیا بھی اس سے منہ نہیں پھرتی اللہ تعالیٰ

مصرعہ می دہد یزداں مراد متقی۔ پس از فرزندان من کسے کہ خدمت قضا اختیار کند

متقی کی مراد پوری کرتا ہے لہذا میرے فرزندوں میں جو بھی خدمت قضا اختیار (اور منصب قضا)

طمع و خاطر داری ناحق را دخل نہد و بروایت معتبر مفتی بہ عمل نماید و از جملہ تفتدیم

قبول کرے لالچ اور ناحق دلداری کو (بہرگز) جگہ نہ دے اور معتبر مفتی بروایت پر عمل کرے مصلحت دینی کو

مصلحت دینی بر مصلحت دنیوی آں است کہ در مناکحت دینداری را منظور دارد و چون

دنیوی مصلحت پر مقدم رکھنے کا حاصل یہ ہے کہ مناکحت میں دینداری پیش نظر رہے کیونکہ

دیریں زمانہ دیریں شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافتہ است و شرفار بیشتر بر

اس زمانہ (اور) اس شہر میں مذہب روافض بہت پھیل چکا ہے اور شرفار زیادہ تر نسب کی رفعت یا

علو نسب یا رفاہ معیشت نظر می دارد و اول رعایت دین باید کرد و ختر بکسے رافضی یا

زندگی کے عیش و آرام پر نظر رکھتے ہیں دین کی رعایت مقدم ہوتی چاہتے کسی ایسے شخص سے لڑکی کا

لہ مستغفر اللہ سے معافی کا خواستگار ہوں۔ طمع نہ اٹھائے روزگار۔ یعنی زمانہ ساز قاضی۔ الحمد للہ علی ذلک۔ اس پر خدا کی تعریف ہے۔ ہمیں عمل۔

یعنی دیانت داری کے ساتھ عمدہ فضا کی انجام دہی۔ می آہد خدا نے تعالیٰ پر ہمیں گار کی مراد خود پوری فرما دیتا ہے کہ دخل نہ دے۔ یعنی اپنے فرض کی انجام دہی میں کسی کی

پردہ نہ کرے۔ مفتی بہ فقہ کا وہ قول جس پر علمائے فہمی دیا جو۔ مناکحت۔ شادی بیاہ۔ دیریں شہر۔ یعنی پالی پت۔ روافض۔ شیعوں کا وہ فرقہ جو حضرت ابو جہر اور حضرت عمر رضی اللہ

عنا کو برا بھلا کہتا ہے۔ علو نسب۔ کسی بڑائی۔ رفاہ معیشت۔ گندہ بر کا آرام۔

مہتمم بر فض اگرچہ صاحب دولت و عالی نسب باشد نباید داد و روز قیامت سوائے دین

نکاح نہ کرنا چاہئے جو رافضی (شیعہ) ہو یا اس پر شیعہ ہونے کی ہمت ہو خواہ وہ صاحب دولت اور عالی نسب ہی کیوں نہ ہو قیامت

و تقویٰ بیچ بکار نخواہد آمد و نسب را نخواہند پرسید

دن بجز دین اور تقویٰ (پرہیزگاری) کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نسب کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔

کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیز نیست۔ و دولت اعتبار نہ دارد کہ مشتق از تداول

کہ اس راہ میں فلاں ابن فلاں (صرف عالی نسب) کوئی چیز نہیں ہے اور دولت کا اعتبار (اور اس پر بھروسہ نہ کرے کہ یہ تداول

است المال غاد و مرائع۔ و دیگر باید دانست کہ اکمل الاکملین از نوع بشر بلکہ از ملائکہ

(اولیٰ پنا اور سیما صفی) سے مشتق ہے۔ دنیاوی دولت صبح و شام آتی جاتی اور فنا ہو جاتی ہے) دوسرے جانتا چاہئے کہ نوع انسانی بکے فرشتوں سے

ہم سید المرسلین محمد مصطفیٰ است صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر کس ہر کس ہر تدر بہ آل سرور

جی ہاں! (مکمل ترین انسان) سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہر شخص بقدر امکان ظاہر و باطن (اضلاع

مشابہت بہم رساند و باطن و ظاہر و صفات جبلی و کسبی و علم و اعتقاد و عمل

و عادات میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت پیدا کرے اور پیدائشی صفات اور حاصل کی ہوئی صفات

در عادات و عبادات آل کس را ہماں تدر کامل باید دانست و ہر کس در مشابہت

اور علم و اعتقاد اور عبادات و عادات میں عمل اسی قدر اہل سروری و افضلیت کے مطابق اکمل جانتا چاہئے جو شخص جتنا آنحضرتؐ

در چیزے ازاں قاصر است ہماں تدر ویران ناقص باید دانست و لہذا بجہت

کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے میں ناقص ہو اسے اتنا ہی ناقص جانتا چاہئے لہذا تاہناک سنت

کمال اتباع سنت سنہ کہ اولیٰ نقشبندی اختیار کردہ اند گویٰ مسابقت بردہ اند

کے کمال اتباع کے باعث جو نقشبندی اولیاء نے اختیار کیا ہے (سب سے آگے بڑھ گئے) اور ممتاز ہو گئے) اور

و ہمیں کمال مشابہت بجہت کمال متابعت دلیل است بر افضلیت شان و اگر

یہ ذاتِ گرامی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات عبادات مبارکہ سے مکمل مشابہت ان کے کمال اتباع سنت اور افضلیت کی دلیل ہے اگر

ہمت ما قاصر ہمتاں از کمال متابعت آنجناب کوتاہی کند و بر ادائے واجبات و

ہم کم ہمتوں کی ہمتیں آنحضرتؐ کی کمال متابعت (کامل درجہ کی ہر صورت پیروی) سے کوتاہی کریں اور واجبات کی ادائیگی اور

ترکِ محرمات و مکروہات و مشتبہات در عبادات و عادات و معاملات خصوصاً

محرمات کے ترک اور مکروہات و مشتبہات کے عبادات و عادات اور معاملات خاص طور پر

اے مہتمم۔ جس پر ہمت ہو کہ دریں۔ یعنی آخرت میں یہ کام نہ لگا کر تم فلاں کے بیٹے اور فلاں کے پوتے تھے بلکہ دیناری کام آئے گی تداول۔ ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ میں

پنا۔ المال غاد و مرائع۔ دنیاوی دولت صبح و شام آئے جانے والی چیز ہے یعنی زوال پذیر ہے نہ درجن۔ یعنی اخلاق و عادات جبلی پیدائشی۔ کسبی۔ حاصل کردہ کمال باید دانست

غرض یہ کہ کمال انسانی کامیاب آنحضرتؐ کی پیروی سے ہے۔ نقشبندی۔ اگر مثال حرام و حلال میں امتیاز رکھے فرض کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست

رکھے تو یہی نجات کے لیے کافی ہے۔

در معاملات قناعت کند آں ہم بسیار غنیمت است گو کثرت نوافل و اتیان مستحبات

معاملات میں ترک ہر اکثف کریں تو یہ بھی غنیمت ہے اگرچہ نوافل کی کثرت اور مستحبات ہر

و کمال اشتغال سنن در عبادات و عادات از وی ستر نہ شود رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم

عمل اور عبادات و عادات میں سنت نبویؐ میں کمال اور اعلیٰ درجہ کی مشغولیت ستر نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَ عَرْضَهُ وَ مَنْ دَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ دَقَعَ فِي الْحَرَامِ

جس شخص نے مشتبہ چیزوں سے احتراز کیا اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی اور جو شخص مشتبہ چیزوں میں

الْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ حَقٌّ تَعْلَامِي فَرَمَا يَدِ انْ اَوْلِيَاءُ اِلَّا الْمَتَّقُونَ نِيَسْتَد

بتلا ہوا وہ بالآخر حرام میں مبتلا ہوا (بخاری و مسلم) حق تعالیٰ فرماتا ہے متقی ہی اللہ کے دوست ہیں تقویٰ سے

دوستان خدا مگر متقیان تقویٰ عبارت از اونے واجبات و ترک محرمات و مشتبہات

مراد واجبات کی ادائیگی اور محرمات و مشتبہات کا

است نہ از کثرت نوافل و اتیان مستحبات اقبح محرمات رذائل نفس است از نفاق و

ترک ہے کثرت نوافل اور مستحبات ہر عمل (اور شخص ان کا خیال انہیں حرام کردہ چیزوں میں سب زیادہ قبیح

عجب و کبر و حقد و حسد و ریا و سمع و طول اہل و عرص بر دنیا و مانند آں و بعد از ان محرمات

نفس کی برائیاں ہیں نفاق خود پسندی غرور کینہ و حسد اور دکھاوا و شہرت لمبی آرزو اور دنیا کی حرص وغیرہ اور ان کے بعد وہ محرمات

کہ بہ افعال جوارح تعلق دارد و در کتب فقہ مبین اند و اگر ہمت ازیں مرتبہ ہم کوتاہی

جن کا تعلق انسانی اعضا سے ہے فقر کی کتابوں میں (تحریر کردہ اور) ظاہر ہیں اور اگر ہمت اس درجہ میں بھی کوتاہی برتے اور

کند و از شومئ نفس و شر شیطان مرتکب محرمات شود پس در آنچه اطلاق حقوق العباد

بد بختی اور شیطان کے شر کے باعث محرمات کا ارتکاب ہو جائے پس کم از کم جن سے بندوں کے حقوق

باشد از ان اجتناب باید کرد کہ حق تعالیٰ کریم است و پیران عظام شفیع اند آں جا

تلف و برباد ہوتے ہوں ان سے اجتناب و پرہیز چاہئے کہ حق تعالیٰ کریم ہے اور اولیاء سفارش کرنے

اُمید عفو است و حقوق العباد در بخشش نمی آید آیات و احادیث دریں باب بسیار

دائے ہیں بارگاہ ربانی سے معافی کی امید ہے اور بندوں کے حقوق کی اللہ بخشش نہیں فرماتے اس بارے میں بہت سی آیات

اند این رقمہ متحمل آں نہ تواند شد حدیث المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و

و احادیث ہیں اس وصیت نامہ میں (وہ سب) بیان نہیں کی جاسکتیں مسلمان وہ ہے جس کی زبان سے اور ہاتھ سے مسلمان

لے حق تعالیٰ اور جو شخص شہر کی چیزوں کو چھپائے یا پناہ دے اور دوسرا ایسا ہے اور جو شہرہ چیزوں کے کرنے کا عادی بنتا ہے (انجام کار) ہم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان اولیاء اللہ کے

ولی پر ہر گاہی ہیں۔ اہل ان۔ ادا کرنا۔ رذائل۔ برائیاں۔ شہرہ۔ طول اہل۔ فتا کی درازی نے افعال مجامع۔ دو کام جو انسانی اعضا سے سرزد ہونگے۔

تہ شومئ۔ بد بختی۔ اطلاق۔ برابار کرنا۔ اجتناب۔ پھنا۔ کریم۔ سخی۔ شفیع۔ سفارش کرنے والا۔ در بخشش یعنی آید۔ بندوں کے حق کو خدا نہایت نہیں فرمے گا۔ رستہ۔ یعنی

ربانی اچھے رستہ پر۔

يَا أَيُّهَا حَدِيثُ أَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْذَرَهُ لَهُمْ مَا تَكْذَرُهُ لِنَفْسِكَ

مخصوصاً یہیں (ایمان نہ پہنچنے) اور لوگوں (مسلمانوں) کے لیے وہی پسند کرنا جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور ان کے لیے وہی ناپسند کرنا جو اپنے لیے

دریں جا کافی است - شعر

نا پسند کرتا ہے اس جگہ کافی ہے

مباحث درپے آزار و ہرجہ خواہی کن کہ در شریعت ما غیر ازیں گناہے نیست

کسی کو تکلیف پہنچانے کے درپے نہ جو اور جو مرضی ہو مگر کہ ہماری شریعت میں لاس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں ہے

یعنی غیر ازیں مثل ایں گناہے نیست - دیگر از نصائح کہ برائے دین و دنیا مفید است

یعنی کوئی اور گناہ اس جیسا نہیں ہے دوسرے وہ نصیحتیں جو دین اور دنیا میں ہیں کار آمد ہیں

آں است کہ از اتباع خود زن و فرزند و نوکر و غلام و کینزک و رعیت باہر یک چنال

یہ ہیں کہ اپنے سہارے زندگی بسر کرنے والوں یعنی بیوی بچوں اور نوکر و غلام و باندی اور رعایا ہر ایک کے ساتھ ایسا

معاشرت باید کرد کہ آنہا راضی باشند و دوست دارند و از کثرت اخلاق و غمخواری

برتاؤ کرنا چاہئے کہ خوش رہیں اور محبت رکھیں اور اخلاق کی ہمت اور علم خواری

و عدم تکلیف مالا یطاق و رعایتہا بجاں گردیدہ باشند مگر آنکہ بعضے از انہا از

اور ایسے کام کی تکلیف نہ دینے کے باعث جس کے کرنے کی ہمت نہ ہو اور رعایت برتنے کی بنا پر گرویدہ و شیفہ

حسد یک دیگر اگر ناخوش باشد آں معتبر نیست و مقبوعان خود را از ادب فرمانبرداری

ہو جائیں لیکن اگر ان میں سے بعض ایک دوسرے کے ساتھ حسد کے باعث ناخوش ہوں تو وہ ناخوشی قابل اعتبار و قابل لحاظ نہیں اور

و خدمت گزارانی راضی دارند مگر در آنچه بہ معصیت امر کنند - رسول فرمود صلی اللہ علیہ

اپنے بڑوں کو ادب اور فرمانبرداری اور خدمت گزاروں سے راضی رکھیں البتہ اگر وہ معصیت و گناہ کا حکم کریں تو تعمیل نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم لأطاعة للخلق في معصية الخالق و بائس ربان خود از اقرار با و بردار

نے فرمایا "نازائی پروردگار کی بات میں مخلوق کی اطاعت ضروری نہیں اور اپنے رشتہ داروں" بھائیوں اور

و دوستان و ہم صحبتان و ہمائگان با خلاص محبت و عنم خواری و تواضع باشند دنیا

دوستوں اور ہم نشینوں اور ہر دوسروں سے خلوص و محبت اور عنم خواری اور تواضع کے ساتھ پیش آئیں دنیا

دگر شیعہ صوفیہ کے لئے یہ وصیت نامہ - اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جس کے ساتھ اور زبان سے مسلمان بچے ہیں - یعنی جو کسی مسلمان کو نہ ہاتھ سے تکلیف پہنچانے کی زبان سے -

یعنی اگر انسان حرام و حلال میں امتیاز نہ کرے فرائض کی انجام دہی میں کوتاہی نہ کرے اور معاملات درست رکھے تو یہی نجات کے لئے کافی ہے (مصحف خدا) نہ ان کو حجابِ اعلیٰ لوگوں کے لئے

وہ پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو وہ اپنے لیے ناپسند کرتا ہے نہ مباحثِ اعلیٰ کسی کے درپے آزار نہ ہو اور جو چاہے کہ ہماری شریعت

میں سب سے بڑا گناہ وہی ہے - اتباع - وہ لوگ جو کسی کے سہارے زندگی بسر کرتے ہیں - معاشرت - برتاؤ - عدم تکلیف مالا یطاق - یعنی ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو ان کے بس

میں نہ ہو کہ اگر حسد یعنی ان کی ناخوشی مائل ہو - مقبوعان - یعنی وہ بڑے جن کی تابعداری ضروری ہے - معصیت - گناہ - لہذا عتہ - یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی بات میں

کسی کا کاما نا ضروری نہیں ہے - ہمائگان - بڑوسی -

جائے سہل است برائے معاملات دنیوی باہم تقاطع نہ کنند۔ بیچ خانہ برباد شدہ

سہل جگہ ہے (جہاں رہنے کی مدت کم ہے) دنیوی معاملات کی خاطر قطعِ لعلق نہ کریں
کوئی گھر اسی وقت برباد ہوتا ہے

مگر وقتیکہ باہم منازعت و مخالفت کردند و از کسانیکہ اندیشہ دشمنی باشد آنہارا

جب کہ باہم جھگڑا اور دشمنی ہو اور جس شخص سے دشمنی اور عداوت کا اندیشہ ہو اسے

باحسان و نیکوئی شرمندہ و سرنگوں باید کرد۔ بیت

احسان و بھلائی سے شرمندہ و مطیع کرنا چاہئے۔

آسائش و گوشتی تفسیر این معرفت بادوستاں لطف بادشمنان مدارا

دنیا و آخرت (دارین) کی راحت کی تفسیر یہ دو حرف ہیں دوستوں کے ساتھ مہربانی اور دشمنوں کی آواز بھگت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذْ فَعَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ

ارشادِ وہابی ہے۔

كَانَتْهُ وَلِيَّ حَيِّوٍ وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ عَظِيمُ

وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ

السَّيِّعُ الْعَلِيمُ ○ یعنی دفعِ بدی کن بہ خصلت کہ نیکوتر است یعنی بدی دشمنان

یعنی آپ نیک برتاؤ سے بدی کو نال دیا مجھے یعنی دشمنوں کی بدی کا بدلہ نیک سے

بہ نیکوئی کردن باہنا از خود دفع کن پس ناگاہ شخصیکہ در میان تو و او دشمنی است دوست

دے کہ ان کی بدی سے خود کو محفوظ کر لیجئے پھر نیکایک آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسے

و محب خواہد شد و نمی کنند این چنین مگر کسانے کہ صبری کنند و مگر کسانیکہ صاحب نصیب

کوئی دلی دوست اور یہ بات انہیں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل مزاج ہیں اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو

بزرگ اند و اگر دوسرے شیطان ترا دریں کار مانع شود اعوذ بنجواں و پناہ جوئے بہ خدا

بڑا صاحبِ نصیب ہے اور اگر (ایسے وقت) آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرے آئے لگے تو (فرما) اللہ کی پناہ مانگ لیجئے بلاشبہ

بدستیکہ خدا سمیع و علیم است ایں حکم در حق کسے است کہ باوے

یہ حکم ذکرِ برائی کے بدلہ نیک کی جلتے اس شخص کے حق میں ہے وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

لے تسلیم است یعنی چاروں کی زندگی اچھی بری گزارنی چاہ سکتی ہے۔ تقاطع قطعِ لعلق مخالفت۔ باہمی زبان جھگڑا نہ دیتی۔ دنیا و آخرت۔ لطف۔ مہربانی۔ مددِ خاطر تو اضعِ اوضاع
بھلے طریقے سے رافقت کرو۔ توہ جس میں اور تم میں دشمنی ہے مگر دوست بن جائیگا۔ تو ما یلقھا۔ یہ بات انہی کو کہہ رہا ہے جو صبر سے کام لیتے ہیں اور بڑے نصیبیہ والے ہیں۔ وَاَلَا لِحُكْمِ الشَّيْطَانِ
تمہیں بھڑکانے والے نہ ہو کہ پناہ چاہو وہ سمیع و علیم ہے۔ ایں حکم۔ یعنی برائی کا بھگتانی سے بدلہ۔

برائے دنیا دشمنی و ناخوشی باشد تا با کسے کہ خالصاً اللہ باوے دشمنی باشد مثل روافض

کہ وہ اس کے ساتھ (صرف) دنیا کی خاطر دشمنی رکھے اور ناخوش ہو لیکن وہ شخص جو خالص اللہ کے لئے دشمن ہو دینی بعض میں مثلاً

و خوارج و مانندہاں از آہنہا موافقت نکند تاکہ از عقائد فاسدہ توبہ نہ کند اگرچہ پدر

شیعہ اور خوارج وغیرہ ان سے اس وقت تک ربط نہ رکھے جب تک وہ فاسد عقائد سے تائب نہ ہو جائیں خواہ وہ باپ یا لڑکا

یا پسر باشد قَالَ اللہُ تَعَالٰی یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّیْ وَعَدُوَّکُمْ

ہی کیوں نہ ہو ارشاد خداوندی ہے اے ایمان والو اپنے اور میرے دشمنوں کو

اَوْلِیَاءَ اِلٰی قَوْلِہِ لَنْ تَنْفَعَکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ

دوست مت بناؤ اِلیٰ قَوْلِہِ تمہاری رشتہ داریاں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی

در خاندان فقیر ہمیشہ علماء شدہ آمدہ اند کہ در ہر عصر ممتاز بودند و از فرزندان فقیر

فقیر (قاضی صاحب) کے خاندان میں ہمیشہ ایسے علماء ہوتے رہے ہیں کہ ہر زمانہ میں امت زائے اور فقیر کے فرزندان میں سے

احمد اللہ ایں دولت رسانیدہ بود خدایش بایمزد و رحلت کرد۔ دلیل اللہ و صفوة اللہ

احمد اللہ نے اس دولت کو پایا ہے خدا اس کی بخش فرمائے اس کا انتقال ہو گیا دلیل اللہ اور صفوة اللہ

را ہر چند خواستم در تحصیل ایں دولت تن نہ دادم حسرت است و ایں قدر عبارت

(صاحبزادگان) کو ہر چند میں نے چاہا لیکن انہوں نے تحصیل علم میں کوشش نہ کی افسوس ہے اور صرف اتنی استعداد کہ

فتاویٰ کہ ہمیدند اعتبار ندارد باید کہ خود ہم دریں امر اگر توانند کوشش کنند و فرزندان خود

فتاویٰ کی عبارت سمجھ لیں ناقابل اعتبار (اور ناقابل اعتماد) ہے ہم کو خود چاہیے کہ اس میں اگر ممکن ہو سکے کوشش کریں اور اپنے

را سعی کنند کہ ایں دولت لازوال کسب نمایند کہ در دنیا وہم در عقبی مشتمل بر کات

فرزندوں کے لیے سعی کریں کہ یہ لازوال دولت حاصل کریں جو دنیا اور آخرت میں برکات کے پھل عطا کرنے والی (سودمند)

است علم عبارت است از دانستن حسن و قبح عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کہ علم

ہے علم دین سے مراد عقائد و اخلاق اور حالات و اعمال کے حسن و قبح اور اچھے بُرے سے واقفیت

عقائد و علم اخلاق و علم فقہ متکفل است و ایں علم بدوں دریافتن اولہ از قرآن و حدیث

کا نام ہے علم عقائد و علم اخلاق اور علم فقہ عقائد و اخلاق و احوال و اعمال کی اچھائی و بُرائی سے آگاہ کرنا و مبرا و متکفل ہے اور یہ علم اس وقت

لے برائے دنیا۔ یعنی کسی دنیوی معاملے میں۔

روافض شیعہوں کا وہ فرقہ جو عام صحابہ پر سے دشمنی رکھتا ہے۔ خوارج۔ وہ فرقہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فریضہ ہے کہ یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اپنے اور میرے دشمنوں

کو دوست نہ بناؤ۔ لَنْ تَنْفَعَکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں نفع نہ پہنچائے گی۔ اللہ تعالیٰ تم میں اور ان میں جلا کر دے گا کہ عصر زمانہ۔

احمد اللہ۔ قاضی صاحب کے بڑے صاحبزادے جو بہت بڑے عالم تھے۔ ان کا قاضی صاحب کی حیات میں انتقال ہو گیا تھا۔ صفوة اللہ۔ ان کے بیٹے ہیں۔ دلیل اللہ۔

قاضی صاحب کے چچو بیٹے تھے۔ اعتبار ندارد۔ ان دونوں کا علم ہرگز کامل نہیں ہے۔ دولت لازوال۔ علم دین کی ہر برکت۔ مشتمل۔ پھل دینے والا۔ علم علم

و تفسیر و شرح احادیث و اصول فقہ و دریافتن اقوال صحابہ و تابعین خصوصاً ائمہ اربعہ

مکمل حاصل نہیں ہوتا جب تک قرآن و حدیث اور تفسیر اور احادیث اور اصول فقہ اقوال صحابہ و تابعین خاص طور پر اقوال ائمہ اربعہ

رحمہم اللہ لغت و صرف و نحو صورت نمی بندد و در اکثر فتاویٰ بعضی روایات بے اصل

(چاروں اہل) اور لغت اور صرف و نحو کے بارے میں معلومات نہ ہوں اور اکثر فتاویٰ میں بعض روایتیں بے اصل

نوشہ اند دریافت حال صحیح و سقیم مسائل بدون ایس علم نمی شود دریں علوم

بکھ دی گئی ہیں مسائل کے صحیح و سقیم (غلط و بے اصل) ہونے کے حال کا علم ان علوم کے بغیر نہیں ہوتا ان

سعی باید کرد و خواندن حکمت فلاسفہ لاشع محض است کمال در آں مثل کمال

علوم (کے حاصل کرنے) میں کوشش کرنی چاہیے حکمت فلاسفہ کا پڑھنا قطعاً بے سود ہے اور اس میں کمال گویوں کے علم موسیقی

مطربان است در علم موسیقی کہ موسیقی ہم فنی است از فنون حکمت ریاضی مگر منطق

میں کمال کی طرح ہے کہ وہ حکمت ریاضی کے فنون میں سے ایک فن ہے البتہ علم منطق

کہ خادم ہمہ علوم است خواندن البتہ مفید است۔

سارے علوم کا خادم ہے اس کا پڑھنا یقیناً مفید ہے

تمکملہ رسالہ مالِ بندہ در بیان احکام اضحیٰ و وجوب آں

تمکملہ رسالہ مالِ بندہ قربانی کے وجوب اور قربانی کے جانور کے احکام کے بیان میں

باید دانست کہ قربانی واجب بر ہر مسلمان آزاد مرد باشد یا زن مستقیم بہ مصر

جاننا چاہیے کہ قربانی ہر مسلمان آزاد پر واجب ہے مرد ہو یا عورت شہر میں مستقیم ہو یا

باشد یا بادیہ یا قریہ بشرطیکہ مالک نصاب باشد بروز عید قربان موجب آں وقت

جنگل یا گاؤں میں بشرطیکہ مالک نصاب ہو عید الاضحیٰ کے دن سے (طلوع صبح صادق کے بعد

است و رکن آں ذبح جانور کے کہ چہار پایہ باشد و حکم آں خروج از عہدہ واجب است

سے اس کے واجب ہونے کا وقت ہے اور اس کا رکن چوپایہ جانور (بھینس بکرا وغیرہ) کو ذبح کرنا ہے اس کا حکم دنیا میں ایک واجب سے

در دنیا و حصول ثواب است در عقبیٰ نہ مودا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم شخصے را

عہدہ برا ہونا اور آخرت میں حصول ثواب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص میں

کہ حاصل شود توانائی و نذر قربانی پس نزدیک نہ شود مصلائے مارا۔ تمکملہ واجب

قربانی کی استطاعت ہو (صاحب نصاب ہو) اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہمہ ملے (نذر دھن کی جگہ) کے ذریعہ پھکے (یعنی وہ جماعت سلیمین علیہم السلام) جگہ تہمدی ہے۔ قربانی

لے اگر اربعہ فقہاء مجتہدین کے اقوال قرآن و حدیث سمجھنے کا ذریعہ ہیں۔ صحیح یعنی فقہ کی درست روایتیں۔ سقیم۔ فقہ کے اہل سے۔ مہ مطربان۔ گوئیے منطق یعنی مذہبی

علوم کے لیے بھی مفید ہے۔ اضحیٰ۔ قربانی کا جانور سقیم۔ ہر مسافر نہ ہو مصر شہر۔ بادیہ جنگل۔ قربان۔ نصاب۔ یعنی چاروں نے دیکھا جانی یا اس کی قیمت کی کوئی چیز یا اس

تو نے آٹھ دانے چار دانے سونا یا اس کی قیمت کی کوئی چیز خریدا یا نہ ہو۔ سبب۔ عہدہ۔ ذمہ داری عقلی۔ آخرت۔ توانائی۔ یعنی وہ شرطیں جو قربانی واجب کر دیتی ہیں۔

لگے مصلائے مارا۔ یعنی وہ مسلمانوں کی جماعت میں شمار نہ ہوگا۔

نیست قربانی بر غلام و کنیز و کافر و کافره و مسافر و بر حاجی مسافر سوائے اہل مکہ و

غلام، باندی، کافر اور کافره اور مسافر اور مسافر پر بجز اہل مکہ کے واجب نہیں

بقولے بر محرم اضحیٰ نیست اگر چہ از اہل مکہ باشد مسئلہ قربانی واجب است

ہے اور ایک قول کی رو سے محرم (احرام باندھنے والے پر) قربانی واجب نہیں خواہ وہ اہل مکہ سے ہو قربانی اپنی طرف سے واجب ہے

از ذات خود نہ اطفال صغار بروایت امام محمد از امام ابی حنیفہ و بروایت حسن

نابالغ بچوں کی طرف سے واجب نہیں بحوالہ امام محمد امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کی اور حسن

واجب است مثل صدقہ فطر مسئلہ اگر صغیر مالدار باشد قربانی کند پدر او

کی روایت کی رو سے چھوٹے بچوں کی طرف سے صدقہ فطر کی مانند قربانی بھی واجب ہے اگر نابالغ مالدار (صاحب نصاب) ہو تو اس کا باپ اس

از مال او و بعدہ او و جد او و یا وصی او و علیہ الفتویٰ و نزد شافعی و

کے مال کے قربانی کرے اور باپ موجود نہ ہو تو دادا یا اس کا وصی قربانی کرے اسی پر فتویٰ ہے اور امام شافعی اور

زنہ جائز نیست از مال او بلکہ پدر از مال خود نماید در کافی و مواہب الرحمن

امام زعفران کے نزدیک جائز نہیں بلکہ باپ اپنے مال سے قربانی کرے "کافی" اور "مواہب الرحمن" میں

فتویٰ بریں قول است مسئلہ یک گوسفند برائے یک نفر و یک گاؤ و

فتویٰ اسی قول پر ہے ایک بھیڑ (بکری، دنبہ، میٹھا) ایک فرد کے لئے اور ایک گائے اور

یک شتر برائے ہفت نفر و کم تر از ان کافی است و برائے زیادہ از ان جائز نہ

ایک اونٹ سات آدمیوں کے لئے اور سات سے کم کے لئے کافی ہے اور سات سے زیادہ کی شرکت اس میں جائز نہیں۔

مسئلہ جائز نیست قربانی مگر از چہار چیز گوسفند و بز و گاؤ و شتر اما گاؤ

محض چار جانوروں کی قربانی جائز ہے بھیڑ، بکری، گائے اور اونٹ گرجینس

میش از جنس گاؤ است جانورے کہ از وحشی و اہلی پیدا شود تابع مادر خود

گائے کی جنس کے ہے (اور اس کی قربانی جائز ہے) جو جنگلی جانور (وحشی) اور اہلی (گھریلو یا پالتو) سے پیدا ہو وہ اپنی ماں

است و شرط است کہ گاؤ و جاموش کم از دو سال نباشد و شتر کم از پنج سال

کے تابع ہے اور صحت قربانی کے لئے شرط ہے اور گائے و بھیٹس کی عمر دو سال سے کم نہ ہو اور اونٹ کی پانچ سال

نباشد و گوسفند و بز و آنکہ از وحشی و اہلی متولّد بود اولیٰ این است کہ از یک سال

سے کم نہ ہو اور بھیڑ و بکری جو کہ وحشی اور اہلی سے پیدا ہو زیادہ بہتر یہ ہے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو

لہٰذا اہل مکہ چونکہ ان کو حج کی شرعی ضرورت نہیں بخاتم حج کا احرام باندھنے خواہ مکہ کا باشندہ ہو یا دوسری جگہ اطفال طہارہ نابالغ بچے مثل صدقہ فطر لہٰذا نابالغ بچوں کی

جائزگی ضروری ہے نہ بعد کم اور یعنی اگر باپ زندہ نہ ہو وحشی بچے کا سر پست۔ از مال خود جس طرح صدقہ فطر ادا کیا جاتا ہے تہ زیادہ از ان جائز نہ یعنی جس جانور میں سات حصے ہو

سکتے ہوں ان میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان سات حصوں میں سات آدمی سے کم شریک ہوں۔ گاؤ و شتر بھیٹس و وحشی۔ جسے بیل گائے

ہر دو ذبیحہ۔ اہلی۔ پالتو۔ تابع مادر۔ اگر مادہ پالتو ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ شتر شہر۔ یعنی جس کی عمر کے چھ ماہ پورے ہو کر ساتواں مہینہ لگ گیا ہو۔

کھم نباشد و جائز است ششماہہ دُنْبہ کہ شروع بہ ماہ ہفتم کردہ باشد و نوزد عفرانی ہفت

پچھ ماہ کے دُنْبہ کی قربانی جو پچھ ماہ کا ہو اس توں ماہ میں لگ لگ ہو جائز ہے اور زعفرانی کے نزدیک

ماہ باشد و بایں ہمہ شرط است کہ در قد و قامت چنان باشد کہ اگر بایک سالہ

سات ماہ کا ہونا چاہئے اور اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ قد و قامت میں ایسا ہو کہ اگر سال بھر کے دُنْبوں میں ملا دیں تو

مخلط شود تمیز ممکن نباشد مسئلہ جائز نیست قربانی کو چشم و یک چشم و

پہچان ممکن نہ ہو (سال بھر کا معلوم ہوتا ہو) اندھے کانے اور اس قدر لنگڑے جو نور کی قربانی

لنگ کہ تاندخ نمی توان رفت و گوش بریدہ و بے دُم و بے گوش و مجنونہ کہ گاہ

جائز نہیں کہ جو ندخ ممکن نہ جائے وہ جائز جس کے کان کٹے ہوئے ہوں اولیاً دُم کٹی ہوئی ہو اور بغیر دُم کا اور بغیر کانوں

نہ خورد و خارشتی و خنثی و لاعنہ محض و اکثر گوش یا دُم بریدہ و اکثر نور چشم

کا اور پاگل کہ گھاس نہ کھائے اور خارش زدہ اور خنثی جو پیدائشی طور پر نہ تر ہو نہ مادہ اور بہت ڈبلا اور کان یا دُم کا

زائل شدہ و آنکہ دندان ندارد و ازیں سبب گاہ نمی توان خورد و آنکہ سر پستانش

اکثر حصہ کن ہوا اور آنکھ کی زیادہ بینائی حتم شدہ اور پہلا کہ دانت نہ ہونے کی وجہ سے گھاس نہ کھائے اور وہ جانور کہ جس کے تھنوں

مقطوع یا خشک شدہ یا بخیاں قوت با استعمال ادویہ شیر او منقطع کردہ باشند

کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا پستان ٹوٹ گئے ہوں یا قوت کے خیال سے دو انیس استعمال کروا کر اس کا دودھ منقطع کر دیا ہو اور وہ

و آنکہ سوائے ناپاکی چیزے دیگر خورد مسئلہ قربانی خصی و شاخ شکستہ و آنکہ

جوتھاک کے علاوہ کچھ نہ کھائے ان جانوروں میں سے کسی کی قربانی جائز نہیں۔ خصی کی قربانی اور جس کا سیبک ٹوٹ گیا ہو اور بعض

بغیر شاخ است و مجنونہ کہ گاہ می خورد و خارشتی فرہ و آنکہ دندان ندارد

کے نزدیک اکثر ٹوٹ جانے پر قربانی جائز نہیں اور وہ جس کے سیبک ہی نہ ہوں اور پاگل جو گھاس کھانا ہو اور خارش زدہ

بعض مگر گاہ می تواند خورد و آنکہ اکثر دندان باقی است و آنکہ اکثر گوش یا دُم او باقی

فرہ اور وہ جس کے دانت نہ ہوں اور بعض ہوں کہ ان سے گھاس کھائے اور وہ کہ جس کے اکثر دانت موجود ہوں اور وہ جس کے کان اور دُم کا

و آنکہ حافر ندارد الا رستن می تواند و آنکہ خلقی گوش خورد و ارد جائز است۔

اکثر حصہ موجود ہو اور وہ کہ جس کے کھڑ نہ ہوں لیکن وہ چل سکتا ہو اور وہ جس کے کان پیدائشی چھوٹے ہوں اور ان کی قربانی جائز ہے۔

لہ قد و قامت یعنی دیکھنے میں ایک سال کا معلوم ہوتا ہو مختلط شود چل جائے کو چشم۔ اندھائیہ چشم کانا۔ لنگڑا۔ ندخ۔ ذبح کرنے کی جگہ۔ گاہ خورد یعنی ایسا جانور جس نے

گھاس کھانا چھڑ دیا ہو خنثی۔ جو پیدائشی نہ ہو نہ مادہ۔ لاعنہ محض۔ بہت کمزور۔ نور چشم۔ بینائی نہ بخیاں قوت۔ جانور دودھ دینے سے کمزور ہو جاتا ہے۔ خورد۔ بعض جانور محض نجاست کھاتے

کے عادی ہوتے ہیں ان کو خشت بھی بدلا دیتا ہے۔ شاخ شکستہ۔ بعض فقہاء اس جانور کی قربانی بھی منع کرتے ہیں جس کے سینکڑا اکثر حصہ ٹوٹ گیا ہو البتہ اگر پیدائشی سینکڑا ہوں تو سب کے

نزدیک جائز ہے۔ خلقی۔ پیدائشی۔ حافر کھڑا یعنی مثلاً یہ مسدود کر دیا کان اکثر حصہ کٹا ہوا ہو۔ نور قربانی ناجائز ہے تو اس میں سے اکثر سے کیا مراد ہے۔

تنبیہ در تقدیر اکثر از امام روایات مختلف است در روایت جامع صغیر تا ثلث

"اکثر" کی مقدار (دو تریلٹ) کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں "جامع صغیر" کی روایت

اقل است و زیادہ ازاں اکثر و در بعض کتب تاریخ و نزد صاحبین اگر زیادہ از

میں ہے کہ تمام تک کم ہے اور اس سے زیادہ "اکثر" اور بعض کتب میں پوچھائی تک اقل اور اس سے زیادہ اکثر ہے

نصف باقی باشد اکثر است و ہمیں است مختار فقیہ ابو اللیث مسئلہ اگر خرید کند

امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر آدھے سے زیادہ باقی ہو تو اکثر ہے فقیہ ابو اللیث کا اختیار کردہ قول یہ ہے اگر مالدار (صاحب نصاب)

غنی گو سفندے را صحیح و بعدش عیب پیدا کند پس واجب است دیگر و فقیر را

صحیح بکری خریدے اور اس کے بعد وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری کرنی واجب ہے اور فقیر و غیر صاحب

جائز است اول مسئلہ اگر حصہ احدے کم از حصہ سبع باشد از بیع کس قربانی جائز

نصاب کے لئے پہلی عیب دار کی قربانی جائز ہے اگر شرکاء میں سے ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو تو کسی کی قربانی جائز نہ

نہیں مسئلہ اگر دو کس یک گاؤ بالمنصفہ خریدہ قربانی کنند جائز است بروایت

موسیٰ اگر دو آدمی ایک گائے نصف نصف کی شرکت سے خرید کر قربانی کویں تو بیع روایت کی رو سے

صحیح تقسیم نمایند گوشت را بہ وزن نہ بہ تخمین مگر آنکہ با گوشت چیزے از کلمہ و پانچم

جائز ہے اور گوشت اندازہ سے نہیں بلکہ تول کر تقسیم کریں البتہ ایک طرف سری پائے گوشت کے ساتھ ہو تو

و پولست باشد مسئلہ اگر گاؤے را برائے قربانی مردم دو حصہ نہ کہ علیحدہ اند و از ہفت

دہی بیش اور تخمین سے دینا بھی درست ہے اگر ایک گائے کی قربانی کے لئے دو تین علیحدہ گھروں کے لوگ کہ جن کی تعداد سات

زیادہ نہ باشند خریدہ ذبح سازند جائز است و نزد امام مالک از اہل یک خانہ

سے زیادہ نہ ہو خرید کر ذبح کریں تو جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک ایک گھر کے لوگ

جائز است گو زیادہ از ہفت باشند و از اہل دو خانہ جائز نیست اگر چہ کمر

خواہ سات سے زیادہ ہوں شریک ہو سکتے ہیں اور دو گھروں کے افراد شریک نہیں ہو سکتے خواہ سات سے

ازاں باشند مسئلہ اگر خریدند دو کس شترے را ویکے ازاں صرف طالب گوشت

کم ہوں اگر دو آدمی ایک اونٹ خریدیں اور ایک صرف گوشت کا طلبگار ہو تو قربانی کی نیت دہیں تو اس

لہ اقل است یعنی مثلاً اگر تمام کان سے زیادہ کنا ہو جائے تو سمجھا جائیگا کہ اکثر حصہ کنا ہو جائے تا ربح یعنی ایک چوتھائی سے زیادہ کنا ہو جائے تو سمجھا جائیگا کہ اکثر حصہ کنا ہو جائے۔ اول۔

یعنی وہی عیب دار مال کے ذمہ میں صحیح قربانی واجب ہے اور فقیر پر ایسا جانور کی وجہ سے واجب ہو جائے گا جو کچھ ہے اس سے داغی ہو جائے گی لہ کم از حصہ سبع۔ چونکہ اس صورت

میں اس کا مقصود قربانی کرنا نہیں رہا۔ بلکہ نصف یعنی آدھے آدھے کی شرکت سے نہ تخمین۔ اندازہ۔ پوست باشد۔ اگر مصل گوشت ہے تو کم و بیش کے باوجود میں بڑا کا اندیشہ ہے۔

کسی ایک جانب سری پائے لگے جانے سے یہ شبہ برپا ہوتا ہے۔ علیحدہ۔ یعنی جو سات آدمی ایک گائے میں شریک ہوئے ضروری نہیں کہ وہ ایک گھر کے ہوں بلکہ مالک۔ امام مالک

کے نزدیک ایک گھر کے باشندے شریک ہو سکتے ہیں خواہ وہ سات زیادہ ہوں۔ جائز نیست۔ اگر ایک شریک بھی گوشت خودی کی نیت سے شریک ہوگا خواہ وہ چند حصوں کا شریک ہو

قربانی ناجائز ہو جائے گی۔

است پس آل قربانی جائز نیست مسئلہ اگر زید مثلاً خرید کرد گاوے را بنا بر
ادلت کی قربانی جائز نہیں مثلاً اگر زید گائے قربانی کی منہ سے خریدے اور

اضحیہ و بعد شش شش کس دیگر شریک ساخت مکروہ است مسئلہ اگر از
اس کے بعد چھ آدمی اور شریک ہو جائیں تو مکروہ ہے اگر تمام

جملہ شرکاء یک کس نصرانی باشد پس از جملہ قربانی جائز نباشد مسئلہ
شریکوں میں سے ایک شریک عیسائی ہو تو کسی کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

اگر اضحیہ غنی میرد واجب است دیگر و بر فقیر نہ و اگر گم شود یا بدزدی رود پس
اگر مال دار (صاحب نصاب) کا قربانی کا جانور مر جائے تو دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے اور فقیر (غیر صاحب

از خرید دیگر یافت شود در ایام اضحیہ پس غنی مختار است ہر یکے را کہ خواهد
نصاب پر واجب نہیں مگر اگر گم ہو جائے یا کوئی چڑا لے پھر دوسرا جانور خریدے کے بعد وہ قربانی کے دنوں میں مل گیا

ذبح سازد و فقیر ہر دور ذبح نماید۔

تو صاحب نصاب کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور فقیر وغیر صاحب نصاب پر دونوں کی قربانی واجب ہے۔

مسئلہ اگر اضحیہ وقت ذبح عیب دار شدہ گریخت و بفسور گرفت ارشد پس
اگر قربانی کا جانور ذبح کے وقت عیب (مثلاً گراتے ہوئے) عیب دار ہو کر بھاگے پھر پکڑ لیا جائے تو امام ابوحنیفہؒ

قربانی آل جائز است نزد ابی حنیفہ و نزد امام محمد اگر بہ درنگ ہم گرفتار گردد
اور امام محمد کے نزدیک اس کی قربانی جائز ہے اور امام محمد اگر دیر میں بھی پکڑا جائے تو قربانی

جائز است و اگر غلطانیدہ شد گو سفندے بنا بر ذبح و اضطراب کرد تا اینکه
جائز ہے اور اگر بکری ذبح کرنے کے لئے لٹائی گئی اور تڑپ کر اس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو

پایش بشکت پس قربانی آل جائز است۔

اس کی قربانی جائز ہے۔

مسئلہ اگر شرکار خرید کردند ہفت کس گاوے از اں جملہ چہار کس بہ نیت
اگر سات شریکوں نے ایک گائے خریدی ان میں سے چار واجب قربانی کی اور تین غفل

لے مکروہ است اس لئے کہ خریدتے وقت صرف اس کی اپنی قربانی کی نیت تھی نہ بر فقیر نہ چونکہ محض اس جانور کی وجہ سے اس پر وجوب تھا جب وہ جانور نہ رہا۔
وجوب حتم ہو گیا لے فقیر ہر دور۔ چونکہ فقیر کے جانور پر وجوب ہو جاتا ہے تو دونوں جانوروں کو قربان کرنا ضروری ہو گیا۔ بغور۔ جو عیب ذبح کے درمیان پیدا

ہوگا۔ اس کا اعتبار ہوگا۔ اب اگر وہ جانور فوراً پکڑ کر ذبح کر دیا گیا تو سمجھا جائے گا کہ عیب ذبح کے درمیان پیدا ہوا ہے ورنہ نہیں ہے جائز است۔ چونکہ ذبح
کے دوران میں عیب پیدا ہوا ہے کیونکہ فقیر پر اس جانور کی وجہ سے وجوب تھا جب وہ جانور نہ رہا تو وجوب حتم ہو گیا۔

بہ نیت قربانی و کس بقصد تطوع پس جائز است اتفاقاً۔

قربانی کی نیت کبھی تو بالاتفاق قربانی جائز ہے

مسئلہ اول وقت ذبح برائے شہریاں بعد نماز عید است و برائے اہل قریہ

شہر کے لوگوں کے لئے (جن پر نماز عید واجب ہے) ذبح کا وقت نماز عید کے بعد کا ہے اور

طلوع فجر یوم عید و وقت آخر قبل غروب آفتاب روز سوم است و نزد شافعی تا

دہات کے لوگوں کے لیے عید کے دن طلوع فجر (صبح صادق) کے بعد اور قربانی کا آخری وقت تیسرے دن (۱۲ ذی الحجہ) غروب آفتاب

سینہ دہم نیز جائز است پس اہل شہر را لاریب قبل نماز امام قربانی جائز نہ

ہے پہلے تک ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تیرہویں دن بھی جائز ہے پس شہر کے باشندوں کے لئے بلاشبہ امام کے نماز عید

واہل قریہ را جائز۔

پڑھانے سے قبل قربانی جائز اور دیہاتی باشندوں کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ اگر خرید نمودند ہفت کس گاؤں رابن بر قربانی و ہر دیکے ازانہا

اگر سات آدمیوں نے ایک گائے قربانی کے لئے خریدی اور پھر ان سات میں سے ایک

قبل قربانی و وارثان میت اجازت دادند جائز است و الا لا و نزد ابی یوسف رحمۃ اللہ

قربانی سے پہلے مرگیا اور میت کے ورثہ نے اجازت دیدی تو جائز ہے ورنہ نہیں اور امام ابو یوسف کی ایک روایت

علیہ بروایتے جائز نہ و اگر از طرف خود یا وارث میت و ام ولد آل ذبح سازند

کی دوسے ناجائز ہے اور اگر میت کے ورثہ اپنی طرف سے اور (یا) اس کی ام ولد کی طرف سے قربانی

جائز است۔

کہیں تو جائز ہے

تنبیہ۔ برائے فقر و غنا و ولادت و موت آخر وقت معتبر است پس اگر شخص

مفسی (میں نصاب ہوئے) اور مالدار (صاحب نصاب ہوئے) کے لئے آخر وقت موت اور پیدائش معتبر ہے پس

اول وقت فقیر بود و آخر وقت غنی شد برو اضحیٰ واجب است و اگر آخر وقت

اگر کوئی شخص اول وقت (قربانی کا اول وقت) فقیر نصاب ہو اور آخری وقت میں صاحب نصاب ہو جائے تو اس پر قربانی واجب

فقیر شد و اول وقت غنی بود بہ سبب ادا نمود واجب نیست و اگر پیاد شد آخر وقت

ہے اور اگر آخر وقت صاحب نصاب نہ رہے و آل حالیکہ اول وقت صاحب نصاب ہو اور کسی وجہ سے اول وقت ادا نہ کر سکا تو قربانی واجب نہیں ہوئی۔

۱۔ تطوع۔ یعنی نفل قربانی غرضیکہ گوشت خوری مقصد نہ ہو۔ ۲۔ عید۔ عید گاہ کی نماز ہو یا مسجد کی کسی مسجد کی۔ ۳۔ طلوع فجر۔ خواہ اس وقت شہر میں عید

کی نماز ہوئی ہو۔ ۴۔ روز سوم۔ یعنی باہرین ذی الحجہ۔ ۵۔ لاریب۔ والا۔ اس لیے کہ یہ جائز وارثوں کی ملک ہے نہ جائز است۔ اس لئے کہ ورثہ نفل قربانی کا ثواب

پہنچا سکتے ہیں۔ آخر وقت۔ یعنی باہرین تاریخ کے غروب شمس سے پہلے کا وقت۔

واجب است و چوں بمیرد واجب نہ۔

اور اگر آخری وقت میں پیدا ہوا تو واجب ہے اور آخری وقت مر جائے تو قربانی واجب نہ رہے گی۔

مسئلہ۔ اگر کسی ذبح کرد اضحیہ و بعد ازاں ظاہر شد کہ امام نماز عید بلا طہارت

اگر کوئی شخص قربانی کا جائز ذبح کرے اس کے بعد معلوم ہو کہ امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی ہے تو

خواندہ است اعادۂ نماز لازم است نہ قربانی۔

نماز کا پڑھنا لازم ہے قربانی کا اعادہ نہ ہوگا

مسئلہ۔ اگر قبل خطبہ بعد نماز ذبح کنند جائز است الا ترک افضل لازم آید۔

اگر خطبہ پہلے اور نماز کے بعد ذبح کریں تو قربانی جائز ہے اگرچہ افضل کا ترک لازم آیا (یعنی خطبہ نہیں سنا)

مسئلہ۔ اگر روز عید بوجہ نماز عید خواندہ نہ شود پس شہریاں را بروز دوم و سوم قبل

اگر عید کے دن کسی وجہ سے نماز عید نہیں پڑھی تھی تو اہل شہر کے لئے دوسرے اور تیسرے روز نماز

از نماز ہم ذبح قربانی جائز است۔

سے پہلے بھی قربانی جائز ہے

مسئلہ۔ اگر امام در روز عید تاخیر نماید پس سزاوار است کہ تا وقت زوال در ذبح

اگر امام عید کے دن (نمازیں) تاخیر کرے تو مناسب ہے کہ زوال کے وقت تک ذبح میں

ہم تاخیر نمایند۔

بھی تاخیر کریں۔

مسئلہ۔ اگر در شہر بسبب فتنہ و نبودن والی نماز عید نہ شود پس جائز است

اگر شہر میں فتنہ و فساد اور والی و حاکم نہ ہونے کی سبب پر نماز عید الاضحیہ نہ ہو تو

اضحیہ بعد طلوع فجر و علیہ الفتویٰ۔

طلوع فجر کے بعد قربانی جائز ہے اس پر فتویٰ ہے

مسئلہ۔ اگر نماز عید در عید گاہ نہ شدہ باشد و اہل مسجد فراغت کردہ باشند

اگر عید کی نماز عید گاہ میں نہ ہو اور شہر کی کسی مسجد میں پڑھی جا چکی ہو یا اس کے برعکس ہو

یا بالعکس قربانی روا بود قربانی کنندہ در نماز شریک شدہ یا نہ۔

تو قربانی جائز ہوگی خواہ قربانی کرنے والا نماز میں شریک ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

لے نہ قربانی اس لئے کہ قربانی کرنے والے نے بہر حال نماز کے بعد قربانی کی ہے۔

لے ترکہ افضل۔ بہتر یہ تھا کہ خطبہ سُنتا۔ پھر قربانی کرتا۔ بوجہ۔ مثلاً بارش۔ سزاوار۔ مناسب۔ والی۔ جو نماز کا بندوبست کرتا ہے۔ اہل مسجد۔

یعنی عید گاہ میں نماز نہ ہوئی جو شہر کی کسی مسجد میں ہو چکی ہو۔

مسئلہ اگر گواہی دادہ شود پیش امام بہ حلال عید و مطابق آل نماز خواندہ شود

اگر امام کے سامنے حلال عید کی گواہی دی جائے اور اس کے مطابق نماز پڑھ لی گئی اور

و مرد ماں قربانی نمایند بعد ازاں ظاہر شود کہ یوم عید بود پس اعادہ نماز و اضحیہ لازم نیست۔

دوگوں نے عید بانی کرنا اس کے بعد معلوم ہوا کہ یوم تاریخ حق تر ہے اور قربانی کا اعادہ (نہا) لازم نہیں

تنبیہ۔ مقبرہ قربانی مکان اوست نہ مکان مضعی پس اگر قربانی در دیہہ باشد و قربانی

قربانی کرے قربانی کرنے والے کی جگہ کا نہیں بلکہ قربانی کے حال کی جگہ کا اعتبار ہے پس اگر قربانی کا جائز دیہات

کھندہ در مصر۔ ذبح آل وقت صبح جائز است و بعکس آل جائز نہ۔

یہں ہوا اور قربانی کرنا لا شری میں کراسے صبح کے وقت (نماز سے قبل) ذبح کرنا جائز ہے اور اس کے برعکس (نماز سے قبل) جائز نہیں۔

مسئلہ اگر شہری خواہد کہ پیش از نماز صبح ذبح سازد پس حیۃ آل است گو سفند قربانی

اگر شہر کا باشندہ نماز عید سے قبل ذبح کرنا چاہے تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ قربانی کے جانور

را بیرون شہر فرستد۔ تا بعد طلوع فجر ذبح کردہ شود و ایں صحیح است۔

گوشت سے باہر صحیح دے تاکہ طلوع فجر کے بعد ذبح کر دیا جائے تو یہ صحیح ہے۔

مسئلہ و افضل است دنبہ از میش و مادہ بُز از نر بُز اگر چہ در قیمت گوشت

اور دنبہ کی قربانی میندھے یا بجیرا سے اور بجری کی بکرے سے افضل ہے اگر چہ قیمت اور گوشت میں

برابر باشند و گو سفند از حصہ سبع گاؤ در صورتے کہ مساوی باشد در قیمت بالاتفاق و

برابر ہوں اور بجری از دنبہ یا بجیرا کرنا گائے کے ساتویں حصہ کے مقابلہ میں بالاتفاق افضل ہے جب کہ دونوں کی قیمت

نزد بعض مادہ شتر و مادہ گاؤ نیز افضل است از نر آل۔

مساوی ہو اور بعض کے نزدیک اونٹنی اور گائے بیل اور اونٹ کے مقابلہ میں افضل ہے

مسئلہ قربانی کردن بروز اول افضل است و مکروہ است در شبہا و جائز نیست

پہلے دن عید بانی کرنا افضل کرنا ہے اور رات میں مکروہ ہے اور یوم آخر قربانی کے

در شب آخر و آل شب اولی است زیرا کہ شب ہمیشہ تابع روز گشتہ می باشد

دن یعنی نویں دسویں کی رات میں قربانی نہیں اور وہ اس سے پہلے دن کی رات ہے کیونکہ بالاتفاق رات ہمیشہ دن کے تابع ہوتی ہے۔

یہ یوم آخر بود۔ یعنی نو ذی الحجہ حق۔ لازم نیست۔ جب کہ گواہیوں کے مطابق عید ہوتی تو خواہ غلط ہی کیوں نہ ہو۔ وہ درست سمجھی جائے گی۔ ایسے موقع کے لئے

حدیث شریف میں آیا ہے عید کا دن وہی ہے جس دن عید نہ نہیں۔ نہ مکان اوست۔ یعنی قربانی کا جانور جس جگہ ہے اگر شہر میں ہے تو وہ گاؤں کا باشندہ قربانی کرے اس

کو نماز عید قربانی کرنی ہوگی اور اگر گاؤں میں ہے خواہ قربانی کرنے والا شہری ہو تو قربانی کا نماز کے بعد قربانی درست ہو جائے گی۔ مضعی۔ قربانی کرنے والا۔

نہ بیرون شہر اب چونکہ اس کا جانور شہر میں ہے لہذا فوراً صبح کی نماز کے بعد ذبح کرنا درست ہو جائیگا۔ پیش۔ بجیر۔ بجیرا۔ بجرا۔ بجری۔ گو سفند۔ بجیر۔ بجری۔ دنبہ

سبب۔ ساتواں حصہ۔ روز اول۔ عربی ذی الحجہ۔ شب آخر۔ یعنی نویں دسویں کی درمیانی شب۔

اتفاق و اگر شک واقع شود در یوم اضحیہ پس مستحب است تا یوم سوم تاخیر در قربانی

اگر قربانی کا دن مشکوک ہو جائے پس مستحب ہے کہ تیسرے دن تک قربانی میں تاخیر نہ کریں (کیونکہ تیسری تاریخ کا احتمال ہے)

نہ نمایند و قربانی کردن دریں ایام افضل است از آنکہ فوت کنند آن را دریں ایام و

جس کی قربانی پہلے رہ گئی ہو (اور اسب کرنا چاہے) اسے ان دنوں (ایام قربانی) میں قربانی کرنا افضل ہے اور اگر یہ دن

تصدق نماید بہائے آن بعد الانقضاء۔

گزر جائیں توفیقیت کا صدقہ کر دے۔

مسئلہ اگر قربانی نہ کنند شخصے حتیٰ کہ بگذرد ایام آن پس اگر واجب کردہ است

اگر کوئی شخص قربانی نہ کرے حتیٰ کہ قربانی کے دن گزر جائیں پس اگر خود یا معین بکری وغیرہ کی

برخود و معین کردہ است گو سفند معین را مثلاً پس واجب است تصدق نہ نماید زندہ و

قربانی واجب کر لی حتیٰ تو زندہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اگر کوئی غیر صاحب نصاب شخص بکری وغیرہ قربانی کی خاطر

اگر فقیر خرید نماید گو سفند بنا بر قربانی و نکند و وقت آن بگذرد پس ہمیں ست حکم

خریدے اور قربانی نہ کرے اور وقت گزر جائے تو علماء رحمۃ اللہ

نزد علماء رحمۃ اللہ علیہم و اگر غنی خرید نہ کردہ است گو سفند و ایام اضحیہ بگذرد پس

علیہم کے نزدیک تب بھی ایسی حکم ہے اگر صاحب نصاب بکری وغیرہ نہ خریدے اور قربانی کے دن گزر

واجب است کہ تصدق کنند بہائے آن را۔

جائیں تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ کسے ذبح کردہ اضحیہ را از میت بلا اجازت او پس ثواب برائے میت

کوئی شخص قربانی کا جانور میت کی طرف سے اس کی اجازت (وصیت) کے بغیر ذبح کرے تو ثواب

است و اضحیہ از مضی۔

میت کے واسطے ہوگا اور قربانی قربانی کرنے والے کی طرف سے۔

تبلیہ۔ واجب نہی گردد اضحیہ بجز و نیت مگر آنکہ نذر نماید یا بہ نیت اضحیہ خرید نماید

مضی نیت سے قربانی واجب نہیں ہو جائیگی البتہ اگر نذر کرے یا قربانی ہی کی نیت سے خریدے تو مالدار

آن را غنی باتفاق روایات اما فقیر پس البتہ دریں اختلاف است مختار ایں

پر باتفاق روایات قربانی واجب ہے مگر فقیر (غیر صاحب نصاب) تو اس کے بارے میں اختلاف ہے زیادہ را بج

لہ نہ نمایند اس احتمال سے کہ شاید یہ تمیز اور تفریق ہو۔ ایام۔ دسویں۔ گیارہویں۔ بارہویں۔ انقضاء و گزنا۔ تصدق نماید زندہ۔ یعنی زندہ جانور

خیرات کرے مثلاً مسک۔ یعنی زندہ خیرات کر دینا۔ تصدق کنند بہائے آن۔ یعنی جانور خرید کر نہ دے۔ بلکہ جانوروں کی قیمت خیرات کر دے۔ از مضی۔ لہذا

اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔

است کہ اگر خرید نماید بہ نیت قربانی در ایام آل واجب می شود قربانی کردن آل

قول کے مطابق اگر قربانی کی نیت سے قربانی کے دنوں میں خریدے تو اس کی قربانی کرنا واجب ہے خواہ زبان سے

اگرچہ از زبان چیزے اقرار نہ کردہ باشد و علیہ الفتویٰ و اگر نیت مقارن بشرأ نباشد

کچھ اقرار نہ کیا ہو اسی پر فتویٰ ہے اور اگر خریداری کے وقت نیت نہ کی

پس واجب نیست بالا جماع۔

ہو تو بالا جماع واجب نہیں۔

مسئلہ اگر کسی قربانی کرد باذن میت پس واقع می شود و جائز نہ بود تناول

اگر کوئی شخص مرے والے کی اجازت سے قربانی کرے تو میت ہی کی طرف سے ہو جائے گی اور اس

گوشت آل و اگر بلا اذن کردہ است جائز۔

گوشت کا کھانا صدقہ واجب کی وجہ سے قربانی کرنے والے کے لیے جائز نہ ہوگا اور بلا اجازت کرنے کی صورت میں کھانا جائز ہوگا۔

مسئلہ اگر چاروہ نفر دو ہمار شتر بلا شتراک قربانی نمایند جائز است۔

اگر چاروہ آدمی دو اونٹوں کی مشترک طور پر قربانی کریں تو جائز ہے۔

مسئلہ اگر کسی کو سفند خود را از غیر بلا امر او بہ نیت اضحیہ ذبح نماید کفایت نہ

اگر کوئی شخص اپنی بچہ غیر کی جانب سے اس کے حکم کے بغیر قربانی کی نیت سے ذبح

کند از غیر او۔

کے تو یہ غیر کی طرف سے کافی نہ ہوگی

مسئلہ افضل است کہ اضحیہ خود را خود ذبح نماید اگر واقف باشد از طریق

اپنے قربانی کے جانور کو خود ذبح کرنا افضل ہے بشرطیکہ ذبح کرنے کے طریق سے آگاہ ہو

ذبح و الاستعانت جوید از دیگر و خود حاضر باشد بر مکان ذبح۔

دورہ دوسرے سے مدد لے (ذبح کرالے) اور ذبح کرنے کی جگہ پر موجود رہے

مسئلہ مکروہ است ذبح نصرانی و یہودی و حرام است ذبیحہ مجوسی و

عیسائی اور یہودی کا ذبیحہ مکروہ ہے اور آتش پرست اور بت پرست ہندو (اسلام سے پھر

بت پرست و مرتد۔

جانے والے کا ذبیحہ حرام ہے

لہ اقرار نہ کرے باشد۔ یعنی نذر نمانی ہو۔ مقابل بشرأ۔ یعنی خریدنے وقت تناول گوشت۔ گوشت کھانا چونکہ اس صورت میں یہ نذرہ کی جانب صدقہ واجبہ ہوگا کفایت نہ کند از غیر آپ اپنا جانور کسی دوسرے کی جانب سے ہوں اس کے کئے کے قربان کر دیں گے تو اس کی قربانی نذرہ ہوگی نہ استعانت۔ مدد۔ توجیہ یعنی معاون کی طرح حقیقی توحید کا قائل ہو یا اہل کتاب کی طرح توحید کا منکر ہو۔ اگرچہ ان کی توحید حقیقی توحید نہیں ہے۔

تنبیہ۔ از شرائط ذبح ایں است کہ صاحب توحید باشد اعتقاد ہم جو اہل اسلام

ذبح (ذبح کرنے والے کی شرائط میں سے یہ ہے کہ مسلمان کی طرح (قابل توحید) ہو یا اہل کتاب کی مانند

دارو یا از روئے دعویٰ مثل اہل کتاب باشد و واقف باشد بہ تسمیہ و ذبیحہ یعنی بداند

توحید کا دعویٰ ہو اور بسم اللہ اور ذبح کرنے کے طریقہ سے واقف

کہ بہ تسمیہ حلال می شود و تادر باشد بہ بریدن رگہا مرد باشد یا زن حبشی

ہو یعنی یہ جانت ہو کہ بسم اللہ سے جانور حلال ہو جاتا ہے اور رگیں کاٹنے پر قادر ہو خواہ مرد ہو یا

باشد یا مجنون اقلت باشد یا مختون و ہر کسے نمی داند تسمیہ و ذبیحہ را پس ذبیحہ

عورت بچہ ہو یا دیوانہ غیر مختون ہو یا خستہ شدہ اور جو نقص تسمیہ (بسم اللہ) اور ذبح کرنے کے طریقہ

او حلال نیست و اہل کتاب ذمی باشد یا عربی اگر نام خدا وقت ذبح بگوید و

سے آگاہ نہ ہو اس کا ذبیحہ حلال نہیں اور اہل کتاب ذمی یا عربی (دارالحرب کا باشندہ) اگر اللہ کا نام بوقت ذبح

نام حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام بر زبان نیاورد جائز است ذبیحہ او و الا لا۔

لے (بسم اللہ پڑھے) اور حضرت عزیر و حضرت عیسیٰ کا نام زبان پر نہ لائے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ اگر قبل غلظتیدن اضحیہ یا بعد ذبح بگوید اللہم تقبل من

اگر قربانی کے جانور کو کھانے سے قبل یا ذبح کے بعد کہے (اے اللہ! میری یہ قربانی قبول کی طرف سے

فُلَانٍ جائز است اما در حالت ذبح مکروہ است زیرا کہ شرط ذبح ایں است کہ صرف

قبول فرما جائز ہے لیکن ذبح کرتے ہوئے مکروہ ہے کیونکہ ذبح کی شرط صرف تسمیہ کہنا ہے جو دعا کے

تسمیہ گوید خالی از معنی دعا حتی کہ اگر بگوید وقت ذبح اللہم اغفر لی حلال نمی شود و اگر

معنی سے خالی ہو حتی کہ اگر کوئی ذبح کے وقت کہے اللہم اغفر لی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر

عطسہ آید گوید الحمد للہ و ارادہ تسمیہ کند صحیح نیست بروایت اصح و اگر بجائے بِسْمِ اللہ

اگر چھینک آئے پر الحمد للہ کہے اور اس سے تسمیہ کا ارادہ کرے تو زیادہ صحیح روایت کے مطابق درست نہیں اور اگر

الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ سُبْحَانَ اللہِ گوید و ارادہ تسمیہ کند صحیح است و آنچه مشہور است

بسم اللہ کی بجائے الحمد للہ اور سبحان اللہ کہے اور تسمیہ کا ارادہ کرے تو صحیح ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ

کہ می گویند بِسْمِ اللہِ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ منقول است از ابن عباس۔

”بسم اللہ واللہ اکبر“ کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

لے صحیح۔ بچہ۔ اقلت۔ جس کی غلظت نہ ہوئی ہو۔ ذمی۔ جو غیر مسلم والاسلام میں معاہدہ کے تحت رہتا ہو۔ قرلی۔ جو دارالحرب کا رہنے والا ہے طہ حسب از

است عربیہ کہ ذبح کے وقت بعض بسم اللہ پڑھتی چاہتے۔ ذمی پہلے یا بعد میں مانگنی چاہتے۔ حلال نمی شود۔ اس لیے کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے کے لئے

اللہ کا نام نہیں لیا۔ عطسہ۔ چھینک۔ تہ صحیح است۔ چونکہ اللہ کا نام لیا۔

تنبیہ۔ موضع ذبح میان حلق و لبہ است و ذبح عبارت است از بریدن رگہا کہ
ذبح کی جگہ حلق اور سینہ کے درمیان ہے اور ذبح سے مراد گلے کی بلانی اور پچھلے جڑے کے

در جانب بالائے گلو و زیر فک اسفل است و رگہائے کہ بریدن آں شرط است
نیچے رگوں کا کاٹنا اور وہ رگیں جن کا کاٹنا (صحت ذبح) کے لئے شرط ہے

چہار اند۔ اول حلقوم دوم مری کہ بفارسی آں را سُرخ روده می گویند و سوم و چہارم ہر دو
ہمار ہیں اول حلقوم (سانس کی آمد و رفت کی نالی) دوسری مری (جس کے ذریعے کھانا پانی جاتا ہے) فارسی میں اسے

سُرخ رگ و ایں ثابت است بہ حدیث و نزد شافعی اگر حلقوم و مری بالکل بریدہ شد
سُرخ روده کہتے ہیں تیسری اور چوتھی دونوں سُرخ رگ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اگر حلقوم اور مری بالکل کٹ گئی

حلال است و الا لا و نزد امام ابی حنیفہ اگر سہ رگ ازیں چہار ہر کہ ام کہ بریدہ شود
ہوں تو ذبیحہ حلال ہے ورنہ نہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان چار رگوں میں سے کوئی سی بھی تین رگیں کٹ جائیں تو

حلال است و نزد امام محمد اگر اکثر ہر رگ بریدہ شود و نحر عبارت است از بریدن رگہا کہ
ذبیحہ حلال ہے اور امام محمد کے نزدیک اگر ہر رگ کا اکثر حصہ کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے نحر سے مراد ان رگوں کا کاٹنا

پائین گلو و نزدیک سینہ شتر واقع است و ذبح در گاؤ و گوسفند مستحب است و
ہے جو اونٹ کے گلے کے نیچے کی جانب اور سینہ سے قریب ہوتی ہیں گائے اور بکری وغیرہ کو (یا کہ ذبح کرنا اور اونٹ کا غرض مستحب

نحر در شتر و مکروہ است نحر در آں ہر دو و ذبح در شتر۔ مسئلہ اگر قصداً تسمیہ در
گائے اور بکری وغیرہ کا نحر اور اونٹ کا ذبح (یا کہ ذبح کرنا) مکروہ ہے۔ ذبح میں اگر قصداً تسمیہ ترک

ذبح ترک کند ذبیحہ حرام است و اگر سہواً ترک شود حلال است و نزد امام شافعی در ہر دو صورت
کر دے تو ذبیحہ حرام ہے اور اگر بھول کر چھوٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں

حلال است و نزد امام مالک در ہر دو صورت حرام و مسلمان و اہل کتاب در ترک تسمیہ برابر اند۔
میں حلال ہے اور امام مالک کے نزدیک دونوں صورتوں میں حرام اور مسلمان اور اہل کتاب ترک تسمیہ میں برابر ہیں۔

مسئلہ اگر دو کس غلطی کنند بایں طور کہ یکے قتر بانی دیگر را ذبح نماید جب از است
اگر دو افراد سے اس طرح کی غلطی ہو کہ ایک دوسرے کے قربانی کے جانور کو ذبح کر دے تو جائز ہے اور

و ادائی شود از ہر دو و برائے کس تاوان لازم نیاید بلکہ خواہد گرفت ہر کس
قربانی ادا ہو جاتی ہے اور دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہیں آتا بلکہ ان میں سے ہر ایک کو اپنا قربانی کا ذبح شدہ جانور

لے لے۔ حلقوم کے نیچے کا گڑھا۔ فک اسفل۔ نچلا جڑ۔ حلقوم۔ سانس کی نالی۔ تری۔ کھانا جانے کی نالی۔ دوشہ رگ۔ جو رگوں کی نالیوں ہیں۔ در آن ہر دو یعنی گائے بکری۔
لے قصداً۔ جان بوجہ کہ سہواً۔ بھول کر۔ در ہر دو صورت۔ یعنی بسم اللہ جان کر نہ پڑھنا یا بھولے سے نہ پڑھنا۔

اضحیہ خود را نزد علمائے ما رحمۃ اللہ علیہم
ہمارے علماء رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک چاہئے

مسئلہ اگر بعد ذبح یکے گوشت قربانی دیگر را بخورد و بعدش واضح گردد پس لائق
اگر ذبح کے بعد ایک شخص دوسرے کے قربانی کے گوشت کو کھالے اور بعد میں پستہ چلے تو مناسب یہ

است کہ حلال گردد یکے مرد دیگرے را و اگر نزاع و خصومت نماید پس تاوان قیمت
ہے کہ ایک دوسرے کے لئے حلال کر دے (اور کھانے کی اجازت دیدے) اگر جھگڑے اور لڑائی کی نوبت آئے تو گوشت کی قیمت

گوشت بگیرند و تصدق نمایند و ہمیں حکم است اگر تلف کند گوشت
کا تاوان لے کر صدقہ کر دیں اور یہی حکم دوسرے کے قربانی کے گوشت کو تلف کر دینے

قربانی دیگر را۔

کی صورت میں ہے

مسئلہ اگر کسی اضحیہ خود را با عانت دیگر ذبح نماید پس واجب است تسمیہ بر
کوئی شخص اپنے قربانی کے جانور کو دوسرے کی مدد سے ذبح کرے تو معین (مددگار) اور ذبح کر نیوالے (دونوں)

معین و ذابح و اگر یکے ازاں ہم ترک نماید حرام گردد کہ انی الدار المختار و حنزالہ المقتبین۔
پر تسمیہ واجب ہے اگر ان میں ایک ترک کر دے گا تو ذبیحہ حرام ہو جائے گا۔ در مختار اور غرانتہ المفتیین میں اسی طرح ہے۔

مسئلہ اگر کسی امر کند دیگرے را برائے ذبح و او ذبح کند و ظاہر نماید کہ من تسمیہ
کوئی شخص دوسرے کو ذبح کرنے کا حکم کرے اور وہ ذبح کر دے اور ظاہر کر دے کہ میں نے عملاً تسمیہ ترک

عمداً ترک کردہ ام پس قیمت اضحیہ بر مامور لازم آید اگر ایام نحر باقی باشد دیگر خرید و
کر دیا تو قربانی کے جانور کی قیمت مامور اور ذبح کے لئے مقرر شخص پر لازم آئے گی اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو

ذبح کند و تصدق نماید و بیچ از گوشت آن بخورد و اگر ایام نحر باقی نباشد قیمتش
دوسرا جانور خرید کر ذبح کر کے صدقہ کر دے اور اس کے ذبح کردہ میں سے کچھ گوشت بھی نہ کھائے اور اگر

تصدق بر فقراء نماید۔

قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقراء پر صدقہ کرے۔

مسئلہ اگر نہایت زائیدہ اضحیہ قبل ذبح پس ذبح کردہ شود و نزد بعضی بلا ذبح
اگر قربانی کے جانور کے ذبح کرنے سے قبل کچھ پیدا ہو تو اسے بھی ذبح کر دیا جائے اور بعض کے نزدیک۔

لہ اضحیہ خود را۔ یعنی ذبح شدہ کو لے حلال کر دے۔ یعنی ایک دوسرے سے معاف کر لے۔ تصدق نمایند۔ چونکہ قربانی کے گوشت کا تاوان ہے۔ معین۔ مددگار۔
ذابح۔ ذبح کرنے والا۔ ظاہر نمایند۔ یعنی اقرار کرے۔ مامور۔ جس نے ذبح کیا ہے۔ ذبح کردہ شود۔ چونکہ یہ بھی قربانی کا جزو ہے۔

تصدیق کردہ شود و مکروہ است ذبح شاة حاملہ کہ قریب الولادة است و اگر جنین مرده یافتہ
ذبح کئے بغیر صدقہ کر دیا جائے حاملہ قریب الولادة بکری کو ذبح کرنا مکروہ ہے اور اگر قربانی کے جانور

شود در شکم اضمحیہ پس حلال نیست موداشته یا نہ نزد امام ابی حنیفہ و نزد صاحبین
کے بیٹ میں مرده بچہ ملے تو وہ حلال نہیں ہے اس بچہ کے ہاں آگ آئے ہوں یا نہ اُسے ہوں امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہی
و شافعی اگر تمام شدہ باشد خلقت آں حلال است۔

حکم ہے امام ابو یوسف امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک اگر بچہ پورا ہو چکا ہو اور تخلیق اعضاء وغیرہ میں کی نہ رہی ہو تو حلال ہے۔

مسئلہ۔ اگر غضب کند کسے گو سفدے را وقت قربانی نماید از نفس خود جائز است
اگر کوئی شخص کسی کی بکری غضب کر کے قربانی کر دے تو اپنی طرف سے جائز ہے اور

و ضمان قیمتش لازم و ہمیں است حکم مرہونہ و مشترکہ و اگر امانت سپرد کسے گو سفدے
اس کی قیمت کا ضمان لازم ہو گا یہی حکم رہن دہی ہوئی اور مشترکہ کا ہے اور اگر کسی نے کسی شخص کے پاس بکری دے دی
را پس ذبح کند آں را امانت دار کافی نیست و ہمیں است حکم عاریت۔

امانت رکھ دی اور امانت رکھنے والے نے اسے ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اور یہی حکم عاریت کا ہے (کر دہ جانور کے واسطے مالک کر لے اور پھر ذبح کر لے)
مسئلہ۔ مثلاً زید خرید کر دو گو سفدے را از عمر و ذبح کر د آں را بعد ازاں مستحق آں
مثلاً زید نے عمر سے بکری خرید کر ذبح کر دی اس کے بعد اس کے حقدار بکر کا پتہ چلا

ظاہر شد بکر پس اگر بکر اجازت بہ بیع آں بدہد جائز شد و الا لا۔
پس اگر بکر اس کے بیع کی اجازت دیدے تو قربانی جائز ہو گئی ورنہ نہیں

مسئلہ۔ اگر خرید نمودند کس سے کبش یکے ازاں بہ قیمت وہ درم و دوم بہ قیمت بست
اگر تیس آدمیوں نے تین بکریاں قربانی کی تھیں سے خریدیں ان میں سے ایک کی قیمت دس درم اور دوسری کی تیس

درم و سوم بہ قیمت سی درم بعد ازاں چنان اختلاط واقع شد کہ کسے ازاں نہا
اور تیسری کی تیس درم ہو اس کے بعد وہ ایسی مخلوط ہوئیں کہ ان میں کوئی اپنے قربانی کے جانور (بکری)

لہ قریب الولادة جس کے بچہ لینے کا وقت قریب ہے۔ جنین۔ وہ بچہ جو بیٹ میں ہے۔ موداشته باشد یا نہ۔ یعنی اس کے ہاں آگے ہوں یا نہ اُسے ہوں۔ خلقت۔ بدن کے اعضاء
لے ضمان۔ تاوان۔ مرہونہ۔ گروی شدہ۔ امانت۔ چونکہ امانت کا کسی طور پر بھی مالک نہیں ہو سکتا۔ یعنی ظاہر شد۔ یعنی معلوم ہو کہ وہ بکری دراصل عمر کی بکری تھی بلکہ اس شخص
کی بکری تھی۔ چنانکہ اس کو عمر کا بچہ چنانکہ ایک فضولی کا بچہ چنانکہ جو مالک کی اجازت پر موجود ہے۔ اگر خرید نمودند یعنی تین آدمیوں نے مختلف قیمت کی تین بکریاں قربانی کی تھیں
سے خریدیں۔ پھر وہ اس طرح بل جمل گئیں کہ ان بکریوں میں باہمی امتیاز نہ رہا اور مجبوراً ہر ایک ایک بکری کی قربانی کر دی تو یہ قربانی درست ہو جائے گی اور یہ مناسب ہو گا کہ ہر وہ شخص
جس کی بکری کی قیمت کم اگر قیمت والی بکری سے زیادہ تھی اس قدر روپے خیرات کر دے جس قدر کم اگر کم قیمت والی بکری اور اس کی خرید کردہ بکری کی قیمت میں فرق ہے
اس لئے کہ یہ احتمال پیدا ہو گیا ہے کہ اس نے وہ بکری قربان کی ہو جو سب سے کم قیمت کی تھی حالانکہ اس پر اس بکری کی قیمت واجب ہو گئی تھی جو اس نے خرید لی تھی۔ ہاں اگر ہر ایک
نے دوسرے کو اپنی بکری کی قربانی کی اجازت دے دی تھی تو پھر صدقہ کرنا ضروری نہ ہو گا اس لیے کہ اس کی بکری اگر اس کے ہاتھوں میں بھی قربان ہوئی ہوگی تو دوسرے کے ہاتھ سے اس
کی اجازت سے قربان ہوئی ہوگی لہذا وہ اس کی جانب سے بھی جائز ہے۔

اضحیٰ خود را شناختن نمی تواند لهذا با ہم تجویز کرده یک یک گوسفند قربانی کردند
کو نہ پہچان سکا لهذا آپس میں یہ تجویز ہوئی ایک ایک کی بجوی کی قربانی کرے
پس رواست این قربانی و لازم است کہ مالک سی درم بہ بست درم و مالک بست
تربہ قربانی جائز ہے اور لازم ہے کہ تیس درم کا مالک بیس درم اور بیس درم کا مالک
درم ہدہ درم تصدق نماید و مالک درہم بیچ تصدق نہ نماید و اگر اجازت دادیکے از انہا بہ صاحب
دس درم صدقہ کرے اور دس درم کا مالک کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کو
خود پس کفایت کند و بیچ لازم نہ۔

قربانی کی اجازت دی ہو تو کافی ہے اور کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

مسئلہ اگر ذبح کند کسے بہ ناخن و دندان و شاخ کہ از مواضع خود ہا بر کندہ باشد
اگر کوئی شخص ناخن اور دانت اور سینک سے کہ ان میں سے ہر ایک اپنی جگہ سے اکھاڑ
مکروہ است الا خوردن آل مضائقہ ندارد و نزدش فعی حرام است و بہ ناخن
یا گیا ہو ذبح کرے تو مکروہ ہے مگر اس ذبیحہ کے کھانے میں مضائقہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اور ایسا ناخن جے
غیر منزعح حرام است بالاتفاق زیرا کہ حکم منخنقہ دارد۔

اکھاڑا نہ گیا ہو اس سے ذبح کرنا بالاتفاق حرام ہے اس لیے کہ یہ ذبیحہ اس کے حکم میں ہوگا جسے گلا گھونٹ کر مار دیا گیا ہو

مسئلہ جائز است ذبح بہ پوست نے و سنگ تیز و بہ ہر چیز یک تیز باشد و
بائس چھپی اور تیز (دھار دار) پتھر اور ہر تیز (دھار دار) چیز سے جو

بریدہ رکھا و جاری کند خون۔

رغین کاٹ دے اور خون جاری کر دے ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ مستحب است کہ ذابح اولاً تیز کند کاردار و مکروہ است کہ اول بغلطانہ
اور مستحب ہے کہ ذبح کرنے والا اولاً چھری (ذبح کرنے کا آلہ) تیز کرے۔ ویلے بجوی کو ذبح کے لئے

گوسفند را و بعد ازاں تیز نماید کار خود را و مکروہ است جدا کردن سر
بست کر بعد میں چھری تیز کرنا مکروہ ہے سر علیحدہ کرنا اور ذبح کرتے ہوئے چھری حرام منزعح

ورسائیدن کار و تا حرام مغزوہ مکروہ است آنکہ بگیرد پائے گوسفند را

پہنچانا مکروہ ہے بکریوں و غنیرہ کے پاؤں پہنچو کر ذبح تک پھینچ کر لے

لے کر کندہ باشد یعنی ناخن اٹکی۔ دانت منزعح ہے۔ بیگ سے اکھاڑا ہوا ہو غیر منزعح۔ براکھاڑا ہوا نہ ہو۔ منخنقہ۔ وہ جانور جس کا گلا گھونٹ کر مارا ہو۔ پوست
بائس کی کھپی ملے گا۔ یعنی جس آلہ سے ذبح کرتے ہیں۔ حرام مغزوہ۔ جو صلیب سے پیچھے ہوتا ہے۔ بکشتہ دار یا غنیرہ کہ ہر وہ فعل مکروہ ہے جس کی ذبح میں ضرورت ہو۔
اور جانور کے لئے تکلیف رسال ہو۔ اضطراب تر پنا۔ تقا۔ جلدی۔ عالم۔ تکلیف۔

آنرا تا موضع ذبح و آل کہ بہ شکنہ گردن ذبیحہ را یا بکشد پوست آل را پیش

جانا مکروہ ہے اور ذبیحہ کے تڑپ کر خنجر جانے سے پہلے گردن توڑنا یا کھال کھینچنا مکروہ ہے گدی کے

ازانکہ از اضطراب ساکن شود و مکروہ است ذبح از قفا بلکہ اگر بمیرد گو سفند

پیشے سے ذبح کرنا مکروہ ہے بلکہ اگر بحری رگیں کٹنے سے قبل

پیش از بریدن رگہا حرام است۔

ہی مر جائے تو حرام ہے۔

تنبیہ کلیہ: ایں آنست کہ ہر چیز کہ در آل ألم و تعذیب است وہاں حاجت نیست

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو باعث تکلیف و رنج ہو اور اس کی ضرورت نہ ہو

در باب ذبح مکروہ است۔

ذبح کے سلسلے میں (اس کا ارتکاب) مکروہ ہے۔

مسئلہ ہر جانور کے کہ مانوس است از انسان و رم نہ می کند پس طریق ذبح آل

ہر وہ جانور جو انسان سے مانوس ہو اور وحشت زدہ ہو کہ بھاگت نہ ہو اس کے ذبح کا

بریدن رگہا مذکور است و ہر جانور کے کہ وحشت دارد انسان و رم و گریزی می کند

طریقہ مذکورہ رگوں کو کاٹنا ہے اور ہر وہ جانور جو انسان سے وحشت زدہ ہو کہ بھاگے اور بچے تو اس کو ذبح

پس طریق ذبح آل اینست کہ پے زند آل را و زخمی کند و مروی از امام محمد کہ اگر گو سفند

کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو عاجز اور مجروح کر دے امام محمد سے منقول ہے کہ اگر بکری جنگل کو بھاگ جائے تو

رم کند بہ صحرا پس ذبح اضطراری آل جائز است و اگر رم کند میان شہر پس

ذبح اضطراری (مجبور و عاجزہ کر دینا) جائز ہے اور شہر کے درمیان بھاگے تو ذبح اضطراری

جائز نیست ذبح اضطراری و در گاؤ و شتر صحرا و شہر ہر دو برابر است۔

جائز نہیں اور گائے اور اونٹ کا جنگل اور شہر دونوں میں حکم یکساں ہے

مسئلہ مکروہ است سوار شدن بر شتر قربانی و اجارہ دادن آل و دوشیدن شیر

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا اور اجرت پر دینا اور اونٹنی کا دودھ دوہنا اور اس کی اونٹ

آل و بریدن پشیم آل بنابر انتفاع۔

نفع کی خاطر کاٹنا مکروہ ہے

لہ رم نمی کند۔ وحشت نہیں کرتا۔ پے زند۔ یعنی عاجز و بے رفت رکھ دے۔ زخمی کند۔ یعنی بدن کے کسی حصہ کو دھار دار آل سے بھاڑ کر زخمی کر دے

میان شہر چنانکہ اس کا پھرنیسا ممکن ہوگا۔ لہذا ذکاۃ اضطراری جائز نہ ہوگی۔ ہمدرد۔ آبادی اور جنگل، چونکہ اس کا قابو میں کرنا بہر صورت

و شہر ہوتا ہے۔

مسئلہ۔ جائز است صاحب قربانی را کہ بخورد گوشت و ذخیرہ کند یا بخوراند ہر کسے را

قربانی کرنے والے کے لئے گوشت کھانا اور ذخیرہ کرنا اور بلا اختیار غنی (مالدار) یا فقیر

کہ خواہ غنی باشد یا فقیر و مستحب است کہ صدقہ از ثلث کم نہ کند مگر

سب کو کھانا جب زہے مستحب ہے کہ تہائی سے کم گوشت صدقہ نہ کرے لیکن صاحب عیال ہو تو کم صدقہ

آنکہ صاحب عیال باشد۔

کرنے میں بھی مضافت نہیں

مسئلہ۔ جائز است کہ تصدق کند پوست قربانی را یا جراب و غربال و مشک

جائز ہے کہ قربانی کا کمال کا صدقہ کر دے یا مونے ڈول و مشک وغیرہ اور گھر میں کام آنے والی

وغیرہ چیزیں بکار خانہ داری آید طیار ساز و یا تبدیل کند بچیزیکہ بذات آل

کوئی چیز وغیرہ تیار کرے یا مضافت میں ایسی چیز لے کہ اسے اس سے

بلا استہلاک آل انتفاع ممکن باشد مثل پارچہ و موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ و آرد و مصالح

انتفاع ممکن ہو مثلاً پٹا اور موزہ وغیرہ نہ کہ سرکہ اور آٹا اور

گوشت وغیرہ کہ اشیائے مستملکہ اند و اینست حکم گوشت اضحیہ۔

گوشت کے مصالحے وغیرہ کہ فٹ پذیر چیزیں ہیں اور انہیں باقی رکھ کر نفع اٹھانا ممکن نہیں قربانی کے گوشت کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ۔ جائز نیست فروختن گوشت و پوست اضحیہ بدرابہم و دانائیر زیراکہ

قربانی کا گوشت اور قربانی کے جانور کی کھال درہمیں اور دیناروں میں فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے

اسی گونہ تصرف بہ قصد تمول می باشد و آل در مال وقف جائز نیست۔

کہ یہ تصرف ایک طرح سے مال دار بننے کی غرض سے ہے اور یہ مال وقف میں جائز نہیں۔

مسئلہ۔ اگر قربانی کردہ شود از مال صبی پس بخورد از آل صغیر و ذخیرہ کردہ شود گوشت

اگر بچہ کے مال سے قربانی کی جائے تو وہ بچہ اس میں سے کھائے اور اس کا گوشت بقدر ضرورت ذخیرہ

بقدر حاجت او و از باقی پارچہ و موزہ وغیرہ تبدیل کردہ شود نہ باشیائے مستملکہ

کر کے (اکٹھی کر کے رکھ لے) اور باقی ماندہ سے پکڑے اور مونے وغیرہ تبدیل کر لے۔ باقی نہ رہنے والی چیزوں مثلاً آٹے

ہیچو آرد و سرکہ و شیرینی۔

اور سرکہ اور شیرینی سے تبادلہ نہ کیا جائے

لے صاحب عیال یعنی اس قدر بکھارے کہ ایک دو تہائی گوشت کافی نہ ہو گا بلکہ بکار خانہ داری یعنی وہ چیزیں جو گھر کی ضرورت میں کام آتی ہیں تبدیل نہ کرے لیکن ایسی چیزیں

میں لے سکتا ہے جس کو بکھار کر نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسا کہ کپڑے وغیرہ اس چیز سے تبادلہ نہیں کیا جاسکتا جس کو نفع کے نفع اٹھایا جاسکتا ہو جیسے کہ کھانے پینے کی چیزیں

تقول۔ مالدار بنا صغیر وہ چیز جس کی حاجت قربانی کی ہے نہ۔ یعنی ایسی چیز سے تبادلہ کیا جائے جس کو باقی رکھ کر نفع حاصل کیا جاسکے نہ ایسی چیز سے جس کو نفع کے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

مسئلہ اگر بفروشد کہ گوشت یا پوست اضحیہ را بدر اہم یا تبدیل کند از سرکہ اگر کوئی شخص گوشت یا قربانی کے جانور کی کھال در اہم کے بدلے بیچ دے یا سرکہ وغیرہ سے

وغیرہ پس واجب است کہ تصدق کند قیمت آل را۔
بدلے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے

مسئلہ جائز نیست کہ چیزے از اضحیہ بہ اجرت قصاب دادہ شود چنانچہ در عوام قربانی کے جانور کی کسی چیز کو قصاب کو اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ عوام میں

رواج است کہ پوست قربانی را بقصاب عوض اجرت اومی دہند۔
رواج ہے کہ قربانی کی کھال قصاب کو کٹائی کی اجرت کے طور پر دیدیتے ہیں۔

تمت بالخیر

چوں مسائل اضحیہ از جملہ مالا بدمنہ بود و جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس برہ قزانی کے مسائل سے فی الجملہ واقفیت ضروری تھی اور جناب قاضی ثناء اللہ صاحب قدس برہ نے

معلوم نمی شود کہ بکدام سبب در رسالہ مالا بدمنہ بیان نہ فرمود لہذا فقیر حسن نہ معلوم کیوں رسالہ "مالا بدمنہ" میں بیان نہیں فرمائے لہذا فقیر حسن بن

بن حسین بن محمد العلوی الحنفی کہ از تلامذہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی در ماہ محرم الحرام ۱۲۶۰ھ حسین بن محمد العلوی الحنفی نے کہ مولانا محمد حسن علی ہاشمی کے شاگردوں میں سے ہے ماہ

بطور تکملہ نوشتہ شامل رسالہ مالا بدمنہ نمود۔

محرم الحرام ۱۲۶۰ھ میں تکملہ کے طور پر لکھ کر رسالہ مالا بدمنہ میں شامل کر دیئے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمُؤَلِّفِهِ وَلِقَائِيهِ وَمَنْ دَلَّ عَلَى ذَالِكَ وَلَيْسَ نَظَرُ فِيهِ وَ

اے اللہ اس کے مؤلف اور پڑھنے والوں کو اور ان لوگوں کو جو اس پر دلالت کریں یا اس پر نظر کریں معاف فرمائے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے جو ذات ہے تنہا اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَآَصْحَابِهِ وَأَمْرًا وَاجِبًا أَجْمَعِينَ ۵

صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بندے اور اس کے رسول ہیں رحمت فرمائے اللہ ان پر اور ان کی تمام آل اور اصحاب اور ان کے بعد ازواج پر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین
اے اگر بفروشد۔ یعنی باوجود ممانعت کے اگر گوشت یا کھال فروخت کرے گا تو اس کی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔ اسی طرح اگر چیز سے تبادلاً کر لیا جس کو فنا کر کے نفع اٹھایا جائے تو بھی قیمت خیرات کرنی پڑے گی۔
جائز نیست۔ یعنی قربانی کے جانور کا کوئی حصہ کسی اجرت میں نہیں دیا جاسکتا۔

رسالہ احکامِ عقیقہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حامد و مصلیٰ۔ بدانکہ عقیقہ نزد امام مالک و شافعی و احمد سنت مؤکدہ است و

حامد و مصلیٰ واضح رہے کہ امام مالک اور شافعی اور احمد کے نزدیک عقیقہ سنت مؤکدہ ہے اور

بہ روایت از امام احمد واجب و نزد امام اعظم مستحب و قول بہ بدعت بودنش افتراء است

امام احمد کی ایک روایت کی رو سے عقیقہ واجب ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب۔ امام ابو حنیفہ کی طرف اس قول کی

بر امام ہم کذا فی العاجلۃ الدقیقۃ و در بخاری از سلمان ضعیف مروی

نسبت کہ بدعت ہے امام ہم پر افتراء (من گھڑت بات) ہے و العاجلۃ الدقیقۃ میں اسی طرح ہے صحیح بخاری میں حضرت سلمان ضعیف سے

است کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با طفل عقیقہ است پس

روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ کا عقیقہ ہے پس اس کی

بریزید از جانب او خون (یعنی ذبح جانور کنید) و دفع کنید از و ایذا دہندہ

طرف سے خون بہاؤ (یعنی جانور ذبح کرو) اور اس سے تکلیف دینے والی چیز

را (یعنی موئے سرش را تراشیدہ) و از انس بن مالک روایت است کہ آنحضرت

فرمود کہ (یعنی اس کے سر کے بال صاف کرو) اور حضرت انس ابن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بعد نبوت عقیقہ خود نمود و در ابوداؤد و ترمذی و نسائی از

علیہ وسلم نے نبوت کے بعد (بعثت کے بعد) اپنی عقیقہ فرمایا۔ ابوداؤد و ترمذی و نسائی میں

سمہ بن جندب مروی است کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر طفل

حضرت سمہ بن جندب سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ

مربوٹن است بہ عقیقہ ذبح کردہ شود از جانب او بروز ہستم و نام نہادہ شود

عقیقہ کا مرہون ہے (یعنی بعض بیماریاں اور تکالیف اس دور ہوتی ہیں) اس کی جانب ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور نام رکھا جائے

لہ افتراء است۔ یعنی امام صاحب کی طرف یہ غلط منسوب ہے کہ وہ عقیقہ کو بدعت کہتے ہیں۔ فرمود۔ لہذا اگر بچہ میں عقیقہ نہ ہوا تو بڑے ہو کر دنیا چاہئے کہ مرہون

گروی۔ یعنی وہ بچہ جس کا عقیقہ نہ ہوا ہو۔ والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا۔ لہذا اس بچہ کی مثال اس چیز کی سی ہوتی جو کسی کے پاس گروی پڑی ہو اور مالک اس

سے کوئی فائدہ نہ اٹھا سکا ہو۔

و سرش تراشیدہ شود فرمود امام احمد کہ معنی مرہون آنست کہ چون عقیقہ طفل اور سر کے بال صاف کئے جائیں امام احمد فرماتے ہیں مرہون کے معنی یہ ہیں کہ جس بچہ کا عقیقہ نہ کیا گیا ہو نہ کردہ شود شفاعت والدین خود نخواہد کرد بروز قیامت چنانکہ شئی مرہون نفع وہ قیامت کے دن اپنے والدین کی شفاعت نہ کر سکے گا جس طرح کہ رہن رکھی ہوئی چھیند بہ مالک خود نمی دہد۔

اپنے مالک کے لیے نفع بخش نہیں ہوتی۔ مسئلہ برہر کسے کہ نفقہ مولود واجب باشد اورا عقیقہ او ہم از مال خود ہر شخص پر بچہ کا خرچ واجب ہے اس کا عقیقہ بھی اپنے مال سے کرنا چاہئے

باید کرد نہ از مال مولود ورنہ ضامن خواہد شد و اگر پدرش محتاج باشد مادرش عقیقہ نماید اگر تیسر باشد نہ کہ بچہ کے مال سے ورنہ تاوان دینا ہوگا اور اگر بچہ کا باپ مفلس و محتاج ہو تو اگر استطاعت ہو تو کسی مال عقیقہ

مسئلہ در البود او د از ام کرز روایت است کہ فرمود رسول مقبول صلی اللہ علیہ کرے۔ ابو داؤد میں ام کرز سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

و سلم کہ از جانب پسر دو گوسفند ذبح کردہ شود و از جانب دختر یک گوسفند و بیچ کہ بیٹے کی جانب سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ذبح کی جائے۔ بکری ہو یا بکرا کسی کے ذبح کرنے

مضائق نیست کہ گوسفند نر باشد یا مادہ لہذا اکثر علماء و شافعی ہمیں میں کوئی مضائقہ نہیں لہذا اکثر علماء اور امام شافعی کے نزدیک راجح یہی

است کہ از پسر دو بڑ ذبح کردہ شود و نر و بعضے یک کافی است چرا کہ رسول اللہ صلی ہے کہ لڑکے کے لیے دو بڑ (بکرا یا بکری) ذبح کئے جائیں اور بعض کے نزدیک ایک کافی ہے اس لئے کہ رسول اللہ

اللہ وسلم در عقیقہ امام حسن رضی اللہ عنہ یک گوسفند ذبح نمودہ و فرمود اے فاطمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کے عقیقہ میں ایک بکری ذبح کر کے فرمایا اے فاطمہ

سر او تراش و بروزن مویش سیم تصدق کن پس وزن مویش یک درم اس کے سر کے بال مونڈ کر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو پس ان بالوں کا وزن ایک درم

بود یا بعض درم رواہ الترمذی و در عقیقہ ذبح گوسفند یا پیش یا دُنْبہ یک لہ کامل یا درم کے کچھ حصے بقدر تھا (رواہ الترمذی) اور عقیقہ میں بکری یا بیٹھریا دُنْبہ ہارے ایک سال کا غواہ

لہ نفقہ خرچ۔ موقوف۔ بچت۔ لے خاص نہ خواہد شد۔ یعنی اگر بچہ کا مال عقیقہ میں صرف کیا تو اس کا تاوان دینا ہوگا۔

نمودادہ جائز است و در گاؤ و شتر شرکت تا ہفت کس جائز است بشرطیکہ
 تر ہو یا مادہ جائز ہے اور گائے اور اونٹ میں سات تک شرکت جائز ہے مگر شرط یہ ہے
 نیت ہمہ شرکاء قربت باشد۔

کر سب شرکاء کی قربت (عند اللہ ثواب) کی ہو

مسئلہ در شرح مقدمہ امام عبداللہ وغیرہ مرقوم است دہی کالاضحیۃ یعنی
 امام عبداللہ وغیرہ کے مقدمہ کی شرح میں لکھا ہوا ہے دہی کالاضحیۃ یعنی

حکم جانور عقیقہ مثل حکم جانور تربانی است فی سیتما در عمر او کہ بز کم از یک سال
 عقیقہ کے جانور کا حکم قربانی کے جانور کا سا ہے فی سیتما اس کی عمر میں کہ بزر (جبری، بیہوش، سینڈھا)

و گاؤ کم از دو سال و شتر کم از پنج سال نہ بود و فی جنسہا و در جنس او مثل
 سال بھر سے کم کا اور گائے دو سال سے کم کی اور اونٹ پانچ سال سے کم کا نہ ہو فی جنسہا اور اس کی جنس میں مثلاً

شتر و گاؤ و بز و میش و دنبہ و سلا متہا و سلامتی اعضا کہ هیچ عضو او زیادہ از
 اونٹ اور گائے اور بز اور بیہوش اور دنبہ و سلامتہا اور اعضا کا صحیح سالم ہونا کہ اس کا کوئی اعضا نہائی سے زیادہ

ثلث مقطوع نباشد و فی افضلیہا و در فضیلت او کہ فرہ و تیمتی افضل است
 کمٹ ہوا نہ ہو و فی افضلیہا اور اس کی فضیلت میں کہ فرہ اور تیمتی ہونا افضل ہے

و الاکل منہا و در خوردن ازو کہ خوردن گوشت عقیقہ ہمہ فقیر و غنی و صاحب عقیقہ
 و الاکل منہا اور اس میں سے کھانا کہ عقیقہ کا گوشت کھانا مالدار اور مفلس اور صاحب عقیقہ اور

و والدین او را حبائز است مثل گوشت تربانی و چھین شکتن استخوانش
 والدین سب کے لیے قربانی کے گوشت کی طرح جائز ہے اور اس طرح اس کی ہڈیوں کا

جائز است و الاہداء و الاذخار و در ہدیہ فرستادن اگرچہ اغنیاء باشند و
 ترڈنا جائز ہے و الاہداء و الاذخار اور ہدیہ میں بھیجنا خواہ اغنیاء کو بھیجے اور

ذخیرہ نمودن و امتناع بیعہا و در منع بیع او و التعیین بالتعیین و در مقرر شدن
 ذخیرہ کرنا و امتناع بیعہا اور اس کی بیع کی حمانعت میں و التعیین بالتعیین اور تعین کی نیت سے

بہ نیت تعین و اعتبار النیت و غیر ذلک و در اعتبار نیت وغیرہ۔

معین ہو جانے میں و اعتبار النیت وغیر ذلک اور نیت کا اعتبار کرنے میں وغیرہ

لے قربت۔ ثواب۔ مرقوم لکھا ہوا۔ شکتن استخوانش۔ عوام میں یہ بات غلط مشہور ہو گئی ہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ ترڈنی چاہئیں۔
 ٹ مقرر شدہ۔ یعنی اگر کوئی جانور عقیقہ کی نیت سے تعین کر لیا ہے تو اس کو کرنا ہوگا۔

مسئلہ۔ مستحب است کہ سر جانور عقیقہ بہ حجام و یک ران بہ تابلہ یعنی دانی

مستحب ہے کہ عقیقہ کے جانور کا سر (یا اور گوشت) حجام کو اور ایک ران (یا اس کے بقدر گوشت) تابلہ کو یعنی دانی

جنانی و یک ثلث گوشت بہ فقراء بدہند و باقی خود خورند یا باعزایا احباب تقسیم

جنانی کر اور ایک تہائی گوشت فقراء کو دیدیں اور باقی خود کھائیں یا رشتہ داروں یا احباب میں تقسیم کر

نمائند و جلد ذبیحہ تصدق نمایند یا بہ صرف خود آرد و در زمین دفن نہ نمایند کہ تصحیح مال است۔

دیں اور ذبیحہ کی کھال صدقہ کر دی جائے یا اپنے صرف استعمال میں لائی جائے زمین میں دفن نہ کریں کہ یہ اضافت مال ہے۔

مسئلہ۔ موتے سر مولود تراشیدہ برابر وزنش زریا سیم خیرات نماید و مودناخن اورا

بچہ کے سر کے بال مرتھ کر ان کے برابر سونا یا چاندی خیرات کریں اور بچہ کے بال اور ناخن

دفن نماید و همچنین ہمیشہ آنچه از جسم انسان از مودناخن و دندان و غیرہ جدا شود آں را

دفن کر دیئے جائیں اسی طرح ہمیشہ جو کچھ انسان کے جسم سے بال ناخن اچھے کے سر کے بال و ناخن اور دانت و غیرہ الگ ہوں

دفن باید کرد و بر سر مولود زعفران یا صندل بمالد۔

انہیں دفن کر دینا چاہئے اور مولود (بچہ) کے سر پر زعفران یا صندل ملا جائے

مسئلہ۔ بعد ولادت ہفتم روز یا چہارم و ہم یا بست و یکم و ہمیں حساب یا بعد ہفت ماہ یا

پہلے اشک کے بعد ساتویں دن یا چودھویں یا اکیسویں دن اور اسی حساب سے یا سات ماہ یا

ہفت سال عقیقہ باید کرد الغرض رعایت عدد و ہفت بہتر است۔

سات سال کے بعد عقیقہ کرنا چاہئے الغرض سات کے عدد کی رعایت بہتر ہے

مسئلہ۔ وقت ذبح جانور عقیقہ ایں دُعَا بخواند اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيقَةُ ابْنِیْ فُلَانٍ

عقیقہ کے جانور کو ذبح کرنے وقت یہ دُعَا پڑھے۔ اے اللہ یہ عقیقہ میرے منلاں بیٹے

دُمَہَا بِدَمِہَا وَلَحْمُہَا بِلَحْمِہَا وَعَظْمُہَا بِعَظْمِہَا وَجِلْدُہَا بِجِلْدِہَا

بیٹی کی طرف سے ہے اس کا خون اس کے خون کے بدلے اس کا گوشت اور ہڈیاں اس کے گوشت اور ہڈیوں کے بدلے اس کا چمڑا اس کے

وَسَعْرُہَا بِسَعْرِہَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہَا فِدَاءً لِابْنِیْ مِنْ النَّاسِ بَعْدَہُ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ

پہرے کے بدلے اور اس کے بال اس کے بالوں کے بدلے اے اللہ اس کو میرے بیٹے کے بدلے جہنم کی آگ کا فدیہ بنادے پھر پڑھے میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرتا ہوں

لے قابل۔ دانی جنانی۔ یعنی دانی جو بچہ جنانی ہے۔ در زمین۔ یعنی عقیقہ کے جانور کی کھال زمین میں دفن کرنا مال کو ضائع کرنا ہے جو شرعاً حرام ہے۔ زریا سیم۔ یعنی

سونے پاندی میں جو بھی مقدار ہو ملے مودناخن۔ یعنی بچے کے سر کے بال اور ناخن زمین میں گاڑ دینے چاہئیں۔ ہمیں حساب۔ یعنی جس میں ہفتوں کا مجموع حساب ہو کہ تہ ظلم الخ۔

اے اللہ یہ میرے منلاں بیٹے کا عقیقہ ہے۔ اس عقیقہ کے جانور کا خون اس بچے کے خون کے عوض۔ اس کا گوشت اس کے گوشت کے عوض۔ اس کی ہڈیاں اس کی ہڈیوں کے

عوض۔ اس کی کھال اس کی کھال کے عوض۔ اس کے بال اس کے بالوں کے عوض قرآن کرتا ہوں۔ اے اللہ! اس عقیقہ کو اس کے جہنم سے جھٹکارے کا فدیہ بنانے

لے اِنِّیْ وَجَّهْتُ ظَرْفِیْ۔ میں اپنا رخ اس خدا کی طرف کرتا ہوں۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں تبت خلیفہ پر ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں میری

نماز، میری قربانی، میری زندگی، میری موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ مجھے اس کا حکم ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ! یہ میری

جانب سے اور تیرے لئے ہے۔

لَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ○ اِنَّ صَلَاتِي

جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اس حال میں کہ میں ملت جلیفہ پر ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں میری نماز میری قربانی اور

وَلَنُحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ

میری زندگی اور موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے مجھے اسی کا حکم ہے

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ○ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ بَخْوَانِدُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ كَفْتَهُ ذَنبُ

اور میں مسلمانوں میں سے ہوں اے اللہ یہ تیری جانب سے ہے اور تیرے لئے ہے اور پھر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذنب کرے

نماید و اگر ذابغ غیر والد طفل باشد بجائے ابنی نام پسر و والد اد بگوید و اگر عقیقہ دختر

اور اگر ذابغ کرنے والا بچے کا باپ نہ ہو تو لفظ ابنی (میرا بیٹا) کی بجائے لڑکے اور اس کے باپ کا نام کہے اگر عقیقہ بیٹی

بود بجائے ضمائر مذکر مؤنث بگوید یعنی اللَّهُمَّ هَذِهِ عَقِيْقَةُ بَنَتِي فَلَانَةٍ دَهْمًا بِلَدِمَهَا

کی جانب سے جو تو دعائیں مذکر کی ضمیر میں استعمال کریں۔ یعنی اللهم هذه بنتی فلانہ دہمہ بیلدیمہا

وَلَحْمَهَا يَلْحِمُهَا تَاْخِرُ بگوید۔

آخر تک پڑھے

مسلمہ۔ ہر گاہ طفل پیدا شود نAFش بریدہ غسل دادہ پارچہ پوشانند و از

جب بچہ پیدا ہو تو اس کی آڑوں کاٹ جائے نہلا کو کپڑے پہنت ہیں اور

پارچہ زرد احتراز نمایند و سنون است کہ بگوش راست اذان و بگوش چپ اقامت

پیل کپڑوں (سنون کے زرد) وغیرہ سے احتراز کریں اور سنون ہے کہ دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت نماز کی

مثل اذان و اقامت نماز بگویند و بوقت حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ وَحَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ہر دو

اذان و اقامت کی طرح پڑھیں اور حتی علی الصلوة حتی علی الفلاح (بکھتہ وقت) دونوں طرف

جانب رو بگرداند و بعد بگوید اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِيْذُكَ هَآبِكَ وَذَرِيَّتِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

ذبح پھیرے اور اس کے پڑھے اے اللہ میں اس کو اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ

الرَّجِيْئُوْ و بعد ازاں حُرْمَا یا شئی شیئیں خائیدہ در کام اولیسند و این را تحنیک گویند

میں دیتا ہوں اور اس کے بعد چھوڑا یا کوئی شیئی چیز بجا کر اس کے تالپر لگادی جائے اسے تحنیک کہتے ہیں

و اولیٰ برائے تحنیک تر است پس رطب پس شہد۔

اور تحنیک کے لئے زیادہ بہتر میوہ ہے پھر تر چیز پھر شہد

لے نامش بریدہ۔ آؤں کاٹ کر۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعِيْذُكَ هَآبِكَ وَذَرِيَّتِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ جیم سے تیری پناہ میں دیتا ہوں۔

لے تحنیک۔ یعنی تالپر کوئی چیز لگانا۔ نام نیک۔ حدیث میں آیا ہے کہ اچھے بڑے نام کے اثرات انسان پر پڑتے ہیں۔

مسئلہ و نام نیک مولود مقرر کنند در حدیث است کہ بہترین اسماء آل است کہ

اور پنجہ کا اچھا نام رکھا جائے حدیث میں ہے کہ ناموں میں بہترین نام وہ ہے کہ جس سے اظہارِ عبودیت

بر عبودیت دلالت کند مثل عبد اللہ و عبد الرحمن و غیرہ یا یا بر حمد مثل محمود و حامد و احمد

ہو مثلاً عبد اللہ و عبد الرحمن و غیرہ یا احمد پر دلالت کرتا ہو مثلاً محمود ، حامد اور

و غیرہ یا یا با اسمائے انبیاء بود مثلاً محمد ابراہیم و محمد اسماعیل و غیرہ ہما و مروی

احمد و غیرہ یا انبیاء کے ناموں میں سے ہو مثلاً محمد ابراہیم ، محمد اسماعیل و غیرہ اور حضرت

است از عبد اللہ بن عباسؓ کہ ہر کسے را کہ سہ پسر زائیدہ شد و نام یکے باسم محمد

عبد اللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جس شخص کے تین بچے ہوں اور وہ ان میں سے کسی کا

نہ کر د پس تحقیق نادانی نمود یعنی ثواب و برکت ایں نہ است و در روایت ابو نعیم

نام محمد نہ رکھے تحقیقاً اس نے نادانی کا اظہار کیا یعنی اس کے ثواب و برکت سے ناواقف رہا۔ اور ابو نعیم

است کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایہ کہ مرا قسم عزت و جلال خود است کہ ہرگز عذاب نخواہم

کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں اس شخص کو ہرگز عذاب و دوزخ

نہ کر دمر کسے را نامش مثل نام تو باشد در آتش یعنی مثل نام پیغمبر خدا صلی اللہ

میں مبتلا نہ کروں گا جس کا نام تیرے نام جیسا ہو یعنی نام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند

علیہ وسلم مثل محمدؐ ، احمدؐ ، محمد علیؐ ، احمد حسن و غیرہا واللہ اعلم و علمہ اتم ، حرر ہا

مثلاً محمد ، احمد ، محمد علی ، احمد حسن و غیرہ اور اللہ بہتر جانتا ہے اور اسی کا علم

العبد العاصی الراجی غفر اللہ القوی محمد عبد الغفار اللکنوی عفا اللہ الولی عنہ و

ممکن و اکل ہے اس کو ایک گنہگار بندے نے لکھا جو امیدوار ہے کہ اللہ اس کو بخش دے جو زبردست ہے محمد عبد الغفار لکھنوی اور اس

عن والدیہ و احسن الیہما والیہ۔ فقط

کے ماں باپ اللہ درگزر فرمائے اور ان کا انجام بہتر کرے۔ آمین ثم آمین

لہ عبد اللہ و عبد الرحمن۔ چونکہ ان ناموں میں عبودیت کا اقرار ہے اس لئے یہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں۔

برکت ایں۔ روایات میں ہے کہ آنحضرتؐ کے ہم نام تمام انسانوں کو خدا بخش دے گا۔

مثلاً۔ غرضیکہ آنحضرتؐ کا کوئی نام گرامی نام کا جز و ضرور ہونا چاہیئے۔